

JESUS IV



"*similitudinis divinae*" ... Itaque integre finis ... est Deum habere: filios sibi similes, gloriæ et beatitudinis divinae participes ... Boni enim, et maxime perfecti boni, est se diffundere, et alius, q. t. fas est communicare" *Lessio* "De perfectionibus divinis" l. XIV c. 1 n. 3, 4

De dos maneras - sigue Lessio - se comunica Dios a los Señores, una necesaria q. se vea en las inflexibles comunicaciones de la Trinidad, otra libre q. es también de dos maneras "altera fit per unionem hypostaticam, altera per dona gratiae et gloriæ" ... Ad illam Deus ... solum ratione miseriae nostrae ... benigne se inclinavit, et nos ab aeterna morte liberaret ... Ad hanc vero Deus se propendit, nempe ex sola bonitate sua .. Inchoatur haec communicatio in hac vita per dona gratiae, maxime per fidem, spem, charitatem: quibus virtutibus nos solum efficimus Deo similes, sed etiam Deus nobis unitus: perficitur vero in altera per dona gloriæ, nempe per lumen gloriæ, unionem divinitatis, amorem beatificum et gaudium beatificum; per haec enim assequimur summam cum Deo similitudinem, qua maior nulla est possibilis, et efficimus perfecte filii Dei, et deiformes, iustas divinitatis fulgentes, et sanctissimae Trinitatis imaginem excellentissimam in nobis praeficientes: nam per lumen gloriæ efficimus similes Patri; per unionem divinae essentiae et divinam personam, Filio; per amorem, Spiritui Sancto; per gaudium sumus Deo similes in beatitudine, et completur participatio divinae beatitudinis in nobis" *Ib. n. 6*

Ni obsta el q. Dios haga todas las cosas por su gloria, para q. el pretenda en nosotros esta donación tan

espléndida. Porq. El antes de toda creación era en si infinito en toda perfección y consecuentemente gozaba de toda la gloria objetiva intrínseca q. le era posible. Además el conocimiento de ella tenía colmada toda la posibilidad de gloria formal intrínseca. Infinito enim maior est gloria Dei, quod ipsius bonitas et perfectio a se cognoscatur, ametur, aestimetur, quam si amaretur et laudaretur ab infinitis angelis et hominibus" Ib. 9. 7.

Por tanto sólo era posible un aumento de gloria extrínseca q. aminorino es doble, una objetiva correspondiente por nuestra propia perfección - sea esta cual fuere es una imitación participada causalmente de la infinita esencia divina - y otra formal q. es el maravilloso himno con q. la criatura racional embriagada de las bellezas divinas, alza espontánea y magnífica a su Creador.

Ex quibus patet, haec duo non repugnare, finem, quem Deus ultimo spectat in omnibus operibus exterioribus, esse nam gloriam; et finem quem spectat, esse habere filios suae gloriae participes: nam ipsa gloria Dei obiectiva extrínseca potissimum consistit in his filiis, cum in illis t.q. in imagine perfectissime rebuscant et represententur omnes divinae perfectiones, multo magis quam in alia re creata, nempe ipsius potentia, sapientia, bonitas, pulchritudo, dulcedo, maiestas. Deinde etiam gloria formalis in iisdem sita erit, vel ab illis provenit: gloria enim Dei formalis est excellentiam divinam videri, amari, gustari. At qui filii Dei per Dei visionem, amorem et gaudium formaliter perficiuntur et complentur in filiatione

et similitudine divina" Ib. 9. 16. Porq. ciertamente en el cielo seremos de un modo mucho mas perfecto, participes e imitadores de la excelencia divina.

De aqui se sigue q. Dios se alegra con nuestras obras, aunq. no seamos nosotros causa de ese gozo, ni añadamos con nuestras obras nada a su felicidad tan resbante. Unde, etiam si gloriae divinae non possit fieri aliqua intrínseca accessio, potest tamen fieri accessio extrínseca per realem additionem eamum remm in quibus gloria alicuius dicitur consistere. Ib. m. 11 ... Cum essentia divina sit infinitae pulchritudinis, licet perfectissime et plenissime in mente divina splendet, tamque infinite beatam efficit; tamen dignissima erat ut etiam in mentibus creatis refulgeret, ut sic tantum bonum quodammodo multiplicaretur, quod alioquin in se unum et indivisibile erat, nec multiplicari poterat" Ib. m. 12.

Es hora de detenerme aqui en estos maravillosos horizontes q. se abren al destino humano y a su intrínseca grandeza. La razón natural por los caminos de la ética y la revelación divina por las sendas inefables, certísimas de Dios enseñando al hombre, han enunciado las incommovibles bases de nuestra personalidad.

Ante todo tengo sobre mí, posada sobre mi frente la mirada de Dios. Uno de cuantos meste. El me ha puesto un destino, me ha sacado de la nada para q. cumpla en el mundo una misión q. las criaturas deben realizar en orden a tributarle una gloria extrínseca. Fui uno de los elegidos entre aquellas miríadas de seres q. durante el sueño de una posibilidad q. nunca se realizaría.

Como Dios fue mi causa, en mi brillan necesariamente condiciones divinas, como todo efecto al estas necesariamente contenido en su causa, participa de algún modo las virtualidades de ella.

En este caso la doctrina de la precontinenencia del efecto en su causa, cobra colores transcendentales, y vuelve con claror remozado el precepto de Jeris: Sed perfectos como nuestro Padre celestial vos perfecto. Y aplicando ahora el mandato a su modo de hablarse respecto de su gloria, luminosamente se nos abren las rutas de un mar desconocido.

En efecto, Dios al buscar su gloria se realiza por así decirlo de una forma perfecta, alcanza su plenitud, reposa en su perfección. Es su gloria algo definitivo, algo infinito. Y en el hombre consecuentemente en un sapto elio, se alza su exigencia de gloria, por la q. se restiga devlado aun en los mas estrechos recodos en busca de nombre, de honra. Ahí su error. No ha ido a la misma esencia de la gloria.

Porq. si hay una gloria extrínseca, claro está q. la genuina es la gloria intrínseca, ya q. la otra nada de positivo, nada de acrescentamiento añade por sí a quien la posee. Y no se corale un vale sin ser.

En cambio la parte divina nos enfoca el problema: en El es lo fundamental la gloria intrínseca, es decir, la plenitud infinita de ser y de perfección junto con un total y maravilloso conocimiento de ese ser interior. En es la meta: el mayor grado posible de ser y la mayor posesión es un conocimiento amoroso y fructivo de ese ser. El hombre

pues será verdaderamente ¹⁶³ grande en función de esos dos valores: personalidad y reflexión, conocimiento de ese ser personal. La gloria extrínseca poco le añadirá: nada si no la conoce, convirtiéndose así en intrínseca al volverse de nuevo en ser y conocimiento.

Por este ser y este conocimiento en el hombre no son absolutos. Porq. nuestro ser es imitacion causal de Dios, q. tiene marcado de su Haceres un destino, un fin: el glorificarle a El.

¿ Como se realizará esto de parte q. la mayor gloria de Dios constituya nuestro supremo valor y ser, a la par q. nuestra perfección mas absoluta sea la mayor gloria de Dios? Algo ya queda insinuado en los anteriores textos de Jeris. Pero ahora lo desarrollara más, principiando por probar q. nuestro fin es la glorificación de Dios. Quia, sicut necessario est primum et eminentissimum agens, ita necessario est ultimus et eminentissimus finis, cuius gratia omnia. Ac proinde in omni sua operatione externa necessario intendit ali-quod bonum summe. Nullum autem est genus bonorum imaginabile quod Deus possit sibi acquirere, praeter gloriam extrínsecam... Ergo impossibile est ut Deus aliquid faciat aut velit non intendendo gloriam suam... adeo ut contra-rium implicet contradictionem: esset enim summe inordinatum, si aliquis rei creatae bonum intendere, intendendo in illa, nec ulterius ad suam gloriam hoc totum referendo. Ib. c. III n. 56

Porq. al ser Dios supremo señor de todas las cosas, si alguna de estas se ordenase a otro ser sin subordinación a Dios, este ser seria con mayor motivo el señor de esa cosa. Consecuentemente Dios no seria su-

primo señor, porq. como dice S^{to} Tomás "Dicitur esse summum aliquid, quod ad ipsum ordinatur." I q. 21 a. 1 ad 3

Unde Dominus - sive S^{er}o - Isaiae 48 ait: Gloriam meam alteri non dabo. Quo fit ut omne bonum ad Deum pertinet, quatenus ipsius bonum est, ut quaelibet ipsius voluntas (etiamsi in se possum videatur) plus sit aestimandum, quam omne bonum creaturae quatenus ad creaturam pertinet. Quare, cum Deus ordinatissime agat, necessario debet magis intendere suam gloriam, quam perfectionem creaturae. Unde etiam homo non potest sibi excellentius bonum proponere in operando, quam gloriam Dei: nec melius actiones suas peragere, quam referendo illas ad gloriam Dei. Ib. m. 57

Bonum rerum creaturarum dupliciter potest considerari. Primo, ut rerum creatarum perficiat. Secundo, ut ad Dei gloriam pertinet, et divinas perfectiones repraesentat: et hoc secundo modo consideratur longe plus aestimandum, et a Deo semper intendi. Ib. m. 58

Per una vez q. Dios nos eleva a darle gloria de una forma excelsa en la vivir de su misma esencia, y es esta su máxima gloria: hinc fit ut omnes eius operationes quas circa creaturas habet, ad hunc finem tendant, idque propinquius vel remotius, prout ipsae res propinquius vel remotius ad illum finem inveniunt. Ib. m. 59

Y esto de q. Dios hincque primariamente su gloria no disminuye la obligacion q. tenemos de estarle agradecidos porq. "quod Deus ultimo in omnibus spectat suam gloriam, id ab intrinseco et ex natura rei est necessarium, propter infinitam eminentiam ipsius supra omnem creaturam: unde, si id non faceret, inordinate ageret Ib. m. 61

Deinde, dum Deus¹⁶⁵ spectat suam summam gloriam, eo ipso necessario spectat et intendit summum bonum nostrum: quia summa eius gloria est summum bonum nostrum, et summum bonum nostrum non potest esse nisi summa eius gloria. Ratio est, quia summa eius gloria externa est, ipsum a nobis perfecte cognosci, amari, et gustari. Unde consistit in tribus actibus vitalibus, et in iisdem formaliter consistit summum bonum nostrum, et vita aeterna, et essentia beatitudinis. Summum enim bonum nostrum et formalis beatitudo est Deum videre, amare, gustare; seu quod idem uno verbo dici potest, Deo frui. Itaque in summa Dei gloria formaliter et intrinsece includitur summum bonum nostrum, ita ut sine illo corapi nequeat. gloria eius est salus nostra Ib. m. 62

Sicut si aliquis princeps potentissimus et nullis egeris omnem gloriam suam constitueret in beneficentia et liberalitate erga subditos, et summam eorum felicitatem summam diceret esse suam gloriam; quis non summo amore summaque laude prosequendum diceret hunc principem, eo quod tali modo quaeat gloriam? Ib. m. 63

Para todo el maravilloso universo de lo irracional, con su deslumbrante complejidad en la miniatura del átomo, con su hondura sobrecogedora en los millores y millones de años de luz entre las estrellas infinitas, ocurre una dificultad: como estos seres q. ni conocen ni aman, ni gustan pueden glorificar a Dios "quod ut intelligatur, notandum est, Deum ita esse finem ultimum naturae rationalis, ut etiam sit eius finis proximus; cum non sit aliquid infra Deum ad cuius gloriam vel commodum ipsa possit ordinari. Unde solus Deus est finis immediatus ad cuius solius gloriam ipsa est condita. Verum naturae irrationales Deus ita est finis ultimus, ut ipsa etiam

aliud finem habeat ad quem proxime natura sua destinatus, nempe naturam humanam, ad cuius obsequium mundus iste corporeus cum omnibus rebus corporalibus quae ipso continentur, conditus est. Quod enim omnia animalia et vivientia sunt propter hominem, patet Genesi I 26 faciamus - inquit - hominem ad imaginem et similitudinem nostram, et praestit piscibus mars, et volatilibus caeli, et bestis, universaeque terrae etc. » Et Psalm. 8 22 Constituisti eum super opera manuum tuarum, omnia subiecisti sub pedibus eius » etc. Si omnia vivientia, et ipsa terra est propter hominem, praestit credere, cetera quoque non vivientia, ut coelestes et elementa, eius causa esse condita: quod etiam ipsorum motus et operationes omnes declarant, quibus assidue homini serviunt: neque ullus alius potest eorum usus assignari, cum angelica natura mundo corporali non egeat. Homo itaque finis est proximus totius istius machinae. Hinc ceteris omnibus creatis, digestis, ornatis et praeparatis, ultimo loco conditus est homo, et veluti haecres ac dominus in possessionem orbis inductus. Ib. c. IV n. 64

¶ El 1.^o servicio q. presta el mundo corporal al hombre, es el de proporcionarle este magico palacio q. necesitaba su cuerpo.

Alterum obsequium quod mundus homini praestatur, potest ad animam, minimum quod veluti praeco argenti ei notitiam sui Conditoris, declarando illius potentiam sapientiam, bonitatem, pulchritudinem, providentiam, et ceteras divinas perfectiones, iuxta illud Psalm. 18: 22 Caeli enarrant gloriam Dei, et opera manuum eius annuntiat firmamentum. Cum enim anima humana (propter quam sunt omnia corporalia) sit infusa in ordine

intelligentium, fit ut adeo sit imbecilla ad intelligendum, ut nullam rem spirituales aut corporales cognoscere possit, nisi sensuum adminiculo; quam ob causam postulat unum corpus, ut per sensus possit venire in notitiam rerum creaturarum sub sensus cadentium; et per hanc notitiam, accedente diligente consideratione et ratiocinatione, in notitiam sui et communis omnium Conditoris. Ib. n. 66

¶ Dios sembro de hermosura este mundo, desorcho bellezas, junto sugeteracias, todo un latido insobornable q. nos llevase a El: imo in singulis rebus, si quis bene attendat, haec omnia nobis mirabili modo indicantur; quia nihil est adeo inle quod non sit plenum (ut ita dicam) mirabilis et subtilitatibus menti humanae impenetrabilibus, quae nobis Dei potentiam, sapientiam, et influentem occultissimum inveniunt. Ib. n. 67.

Quando todo lo contemplamos en conjunto, podemos idear de alguna forma el ser de Dios: Quod notum est Dei, manifestum est in illis; Deus enim illis manifestavit. Imvisibilia enim ipsius a creatura mundi, per ea quae facta sunt intellecta, conspiciuntur: sempiterna quoque eius virtus et divinitas Rom. I 19-20. O como dice el texto griego de la Sabiduria 'Ex ἡμετέροις καλλωτέροις καὶ σπουδαιότεροις ἔργων ὁ περὶ τοιοῦτος ἀβυστὸν θεωρεῖται Sap. 13,5 q. como traduce Lacio: Ex magnitudine pulchritudinis creaturarum per analogiam opifex ipsarum accipitur. Donde se deduce en el por analogiam para señalar la vía hacia Dios: nam quantumvis res creatae sint magnae et pulchrae, nullam tamen inter ipsas et conditorem est similitudo, sed solum analogia et proportio quaedam; quia omnis perfectio quae est in rebus creatis, est longe alterius rationis et sublimiori modo in opifice. Ib. 68-69

... así son las creaturas pregoneras de Dios y cumplen su cometido de insinuar a los hombres la presencia del Creador. También son espejo: Videmus nunc per speculum in aenigmate I Cor. 13; ubi nomine speculi res creatas vel imaginarias similitudines ex rebus creatis acceptas intelligit. Videmus per speculum, quia in coeaturis non est sistendum, sed per eam cognitionem analogicam mentis ascensum transeundum ad Creatorem intus latentem, eas formantem et conservantem" Ib. 71.

Ratione minus representationis omnes creaturae dicuntur laudare et benedicere Creatorem; quia, q. d. in ipsis est tota natura rationalis ad hoc excitant. Hinc fit ut quaecumque res creatae varios usus habeant in mundo, ratione quorum bonae dicuntur; praecipua tamen eorum bonitas consistat in hac representatione, qua divinas perfectiones representant. Haec enim est maxime intrinseca, et sequitur immediate entitatem rei cuiusque: quae quo est perfectior, eo etiam conditionis perfectionis refert. Ib. 72

Por tanto lo irracional se ordena a Dios como a último fin " quatenus obsequium praestat naturae rationali in iis quae ad corporalem vitam pertinent, ut vivat ad beatitudinem promovendam possit; et quatenus illi representat et praedicat gloriam et exaltationem conditionis. Ib. 73

En cambio la naturaleza racional se ordena a Dios con mayor excelencia de dos maneras, la 1.^a si se la considera secundum suam entitatem... nimirum per modum imaginis et representationis, ut divinas perfectiones in ea t. q. in imagine resplendeant, et illa representatio intellectui serviat ad Dei cognitionem, amorem et laudem. Ib. c. V. n. 77. la 2.^a quatenus est natura talis speciei Ib. n. 74 por lo q. entra con su inteligencia y voluntad a una

muy peculiar unión con Dios¹⁶⁹ Por las duas potencias anima nostra duplici modo, eoque eminentissimo, utitur in Divinitatem, et Divinitas in illam, fitque mutua veluti penetratio et intima unio vitalis inter animam et Deum. Unde ex hac unione mutuoque contactu nascitur in anima ineffabilis quidam dulcedinis sensus seu delectatio, quae infinitam Dei dulcedinem vitaliter coniunctam veluti degustat. Ib. n. 79

Y así la gloria q. dan los racionales a Dios es superior a la de los irracionales porq. se unen inmediatamente con Dios y porq. representan formalmente sus perfecciones mediante el conocimiento. Este sumo amor y sumo gozo al ser una prueba de q. Dios es el sumo Bien, son los actos q. a El le rinden mayor gloria y a nosotros mayor deleite. Así unidos a Dios, repletos e introducidos en el gozo in gaudium Domini sui, se terminará este terrenal camino q. es la existencia humana.

Dios ordena maravillosamente sus obras. Por eso, por eso en cualquier ruptura interior del alma humana, no queda sino reposar apegado en su amor.

Decía al comenzar el comentario de este versículo 20 voluntariamente alargado, q. lo samaritana me había enfrentado con el más grave problema ontológico de toda vida humana. Para mí hoy, además de solo tal, es también mi más hondo problema psicológico, el q. perturba todo mi ser desde la médula más íntima de mi personalidad. Por solo, deliberadamente me detuve en el comentario q. Lelio tiene de un aspecto tan importante de mis relaciones con Dios, como es el destino q. mi Señor me ha impuesto. No era sino una secreta manera de prepararme - ansando - al momento de la palabra de Jesús. El es el único q. puede resolverme aquí dentro esta

irresolución angustiosa q. me separa de Dios. Los demás me dicen palabras, pero no me conducen con una maravillosa a la realidad viva de mi problema con Dios. Solo Jesús sale de ante una palabra viva sobre el cielo. Por Él, porq. les ha hecho partícipes de su tesoro recóndito, también la Virgen con sus mansos ojos de paz, también los santos, me dicen algo de mi Dios. Pero en fin nadie como Jesús.

Ya voy sintiendo de lo visible, de lo sensorial q. no me puede llenar, de lo puramente humano q. aún es poco. Ya puedo sentir con Agustín y decirlo: Nec iam bona mea foris erant nec oculis carnis in isto sole quarebantur. Volantes enim gaudere forissecus facile videntur et effunduntur in ea, quae videntur et temporalia sunt, et imagines eorum famelica cogitatione lambunt. Tantoties si se desea la luz de Dios q. de tinieblas nos hace luz. ¡Si ya poseyese esta interna y divina luz! S. Agustín la encontró: *ibi... ubi mihi inatus eram, intus in cubili, ubi compunctus eram, ubi sacrificaveram mactans vestratam meam, et inchoata ^{meditatione} renovationis meae sperans in te, ibi mihi dulcescere crepuras et dedecus lactitiam in corde meo.* Con esto ya nada de fuera quiza: nec volare multiplicari terrenis bonis, et deorans tempora et devotus temporibus, cum habere in aeterna simplicitate aliud fermentum et vivere et deure. Cor. IX c. 4 n. 10

Decís ya con S. Juan de la Cruz "¿el ganado perdi q. antes seguía", "ya no guardo ganado". Los hombres se fannaron del cambio, acausaron mi desvío al no sentirme con ellos en el andar estos transitorios mereos del espíritu. Ojalá fuera cierto y pudiera decirles lo q. la Esposa:

Pues ya si en el ejido

171 de hoy más no fuere vista mi hallada,
decís q. me he perdido;
q. ando enamorada,
me hice perdidiza, y fui ganada.

21 Pero no soy yo quien a mi mismo me voy a ganar. ¡Triste ganancia! ¿Para qué me iba a ganar? ¿Para mí? ¿Para otros? Solo hay un Otro q. me puede ganar y a quien debo ganar. Ese es Dios. Pero yo no puedo ganarle a Dios, si Él no se me da. Por eso al cielo a Jesús q. me ofrece una mano para esta aventura tranquila a veces, a veces temerosa, se me correa el alma, y me lloran los ojos de esperanza. Es más su tono q. sus mismas palabras. Por lo menos es su tono quien me suaviza de su confianza, aunq. después sean sus palabras las q. me enseñen a colocar mis pies en este camino oscuro. *Πιστεύέ μου, κύριε, ὅτι ἐπεταί ὕψι...* Creíeme mujer, creíeme. Estos son ya otros tiempos. ¡Que lo diga Dios! Esto es de una transcendencia q. ni puedo soñar, siendo los sueños mis mejores alas. Jesús está tratando de persuadirme, pero sin razones - ¿para qué razones? - Él es la Verdad. No son razones es su tono persuasivo, inminente, comunicados: creíeme, creíeme. Si no puedes, alígate a mi pecho, descansa ^{en él} tu frente ardiente, caléntala, llora y júdeme. Creíeme, creíeme: ¿para qué pensar tanto? Pensar, pensar, revolver causas y efectos ¿para qué? Ya vienen otros tiempos, tiempos de amor, tiempos de entregarse, tiempos de reposar de tanto ajeteo mental, y de buscar simplemente otra verdad, la verdad de la entrega a Dios, la verdad del amor. Todo por gracia, por ganancia de Jesús ya q. "no está en q. uno gane ni en q. uno corra, sino ^{en} q. se comunique a Dios" Rom. IX 16. A veces i se oye tan clara

la voz de Jesús. Y la oí en aquel "¿qué decimos, pues?
que los gentiles, los q. no andaban tras la justicia, alcan-
zaron la justicia; pero la justicia q. nace de la fe; Israel,
empero, q. andaba tras una ley de justicia, no acertó con esa
ley. ¿Por qué? Porq. no quería justicia nacida de la fe,
sino como si fuera fruto de las obras" Rom. 9, 30-32

Otra vez el se buscados por Dios, el se sanados por
El, por la fe en Jesús, en su nombre y en su vida. Justicia
nacida de la fe y no como si fuera fruto de mis obras.
De lo contrario me sucedería como a los judíos, q. andan-
do tras una ley de justicia, no acertó con esa ley.

¡Que soy nada, que soy nada! Ese es el epitafio
de mis obras. Y la aurora de mi renovación ese paso dis-
tinto y esa pupila infantil del q. reposa en Jesús.
Sobre todo un corazón todo mar, manso y sencillo como
el de El, amándolo todo con simplicidad, desrecorran-
do sus clamores estas horas q. hacen mi vida. Esta vi-
da q. debe ser cosa tan sencilla si la voy realizando
ante los ojos de Jesús q. me lleva a Dios.

Pero el oír a Dios tiene q. ser de un modo secreto,
especialmente solitario, si es q. no voy tras un vulgar en-
cuentro en la práctica cuasi-externa de sus mandatos,
sino tras un contacto íntimo, q. solo se adquiere con mu-
cha soledad, soledad de todo: Si cui sileat tumultus car-
nis, sileant phantasiae terrae et aquarum et aëris, si
leant et poli et ipsa sibi anima sileat et transeat se
non se cogitando, sileant somnia et imaginariae revela-
tiones, omnis lingua et omne signum et quicquid transi-
gundo fit si cui sileat omnino - quoniam si quis au-
diat, dicant haec omnia: Non ipsa nos fecimus, sed
fecit nos qui manet in aeternum >> Ps 99 3-5 - his dictis

si iam taceant, quoniam <sup>1< exierunt autem in eum, qui fe-
cit ea, et loquatur ipse solus nos per ea, sed per se ipsum,
ut audiamus verbum eius non per linguam carnis neque
per vocem angeli nec per sonitum tubis nec per aemula simili-
tudinis, sed ipsum, quem in his amamus, ipsum sine his
audiamus, sicut nunc extendimus nos et sapida cogitatione
attingimus attingere sapientiam super omnia memento; si
continetur hoc et substantius aliae visiones longe impa-
ris generis et haec una caput et absorbeat et recondat in
interiora gaudia spectatores omni, ut talis sit sempiterna
vita, quale fuit hoc momentum intelligentiae, cui suscipia-
vimus, nomen hoc est: >> Intro in gaudium Domini tui >>
(Mt 25, 21). Así hablaba S. Agustín con su madre miran-
do al huerto desde aquella ventana de Ostia Tiberina. Conf.
IX c. 10 n. 25

Será esa una hora feliz Pues bien esa hora aman-
cia Jesús ὅτε οὔτε ἐν τῷ ὄρει οὔτε ἐν τῷ πο-
δοδύμοις προσκυνήσετε τῷ Πατρὶ, cuando ne-
que in monte hoc neque in Hierosolymis adorabitis Patrem.
Ya no va a ser tanto la adoración ritual siempre con
peligrosa proximidad a la rutina, va a ser una adora-
ción verdadera como el mismo Jesús ensegunda enseña-
ra. Ni un solo lugar ni un tiempo particular fue-
ra del cual se prescindía de la oración, de la adoración.
Mis relaciones con Dios deben ser momento a momento,
como instante a instante cuelgo de El ex mi ser orto-
lógico. Hacia El se deben proyectar mis ansias interio-
res integralmente, vivamente, hacia El mi Señor, mi
Dios, siguiendo este grito de mi contingencia q. me
exige el serrenario al Dios absoluto, al supremo Ser.
al Todo necesario, a Dios, a Dios.

la voz de Jesús? Y la oí en aquel "¿qué decimos, pues?
que los gentiles, los q. no andaban tras la justicia, alcan-
zaron la justicia; pero la justicia q. nace de la fe; Israel,
empero, q. andaba tras una ley de justicia, no acertó con esa
ley. ¿Por qué? Porq. no quería justicia nacida de la fe,
sino como si fuera fruto de las obras" Rom. 9, 30-32

Otra vez el se bendice por Dios, el se sanados por
El, por la fe en Jesús, en su nombre y en su vida. Justicia
nacida de la fe y no como si fuera fruto de mis obras.
De lo contrario me sucederá como a los judíos, q. andan-
do tras una ley de justicia, no acertó con esa ley.

¡Que soy nada, que soy nada! Ese es el espíritu
de mis obras. Y la aurora de mi renovación ese paso dis-
tinto y esa pupila infantil del q. reposa en Jesús.
Sobre todo un corazón todo mar, mar y senillo como
el de El, amándolo todo con simplicidad, desecando
sus clamores estas horas q. hacen mi vida. Esta vi-
da q. debe ser cosa tan sencilla si la voy realizando
ante los ojos de Jesús q. me lleva a Dios.

Pero el oír a Dios tiene q. ser de un modo secreto,
especialmente solitario, si es q. no voy tras un vulgar en-
cuentro en la práctica cuasi-externa de sus mandatos,
sino tras un contacto íntimo, q. solo se adquiere con mu-
cha soledad, soledad de todo: Si cui sileat tumultus car-
nis, sileant phantasiae terrae et aquarum et aeris, si
leat et poli et ipsa sibi anima sileat et transeat se
non se cogitando, sileant somnia et imaginariae revela-
tiones, omnis lingua et omne signum et quicquid transi-
tur fit si cui sileat unum - quoniam si quis au-
diat, dicant haec omnia: Non ipsa nos fecimus, sed
fecit nos qui manet in aeternum. Ps 99 3-5 - his dictis

si iam taceant, quoniam exierunt aures in eum, qui fe-
cit ea, et loquatur ipse solus nos per ea, sed per se ipsum,
ut audiamus verbum eius, non per linguam carnis neque
per vocem angeli nec per sonitum tubis nec per aemula simili-
tudinis, sed ipsum, quem in his amamus, ipsum sine his
audiamus, sicut nunc extendimus nos et sapida cogitatione
attingimus aeternam sapientiam super omnia mumentem; si
continetur hoc et subsistant ubi visiones longe impa-
ris generis et haec una rapit et absorbeat et recondat in
interiora gaudia spectatores omni, ut talis sit sempiterna
vita, quale fuit hoc momentum intelligentiae, cui suspira-
vimus, nunc hoc est: 22 Intro in gaudium Domini tui 27
(Mt 25, 21). Ahí hablaba S. Agustín con su madre miran-
do al huerto desde aquella ventana de Ostia Tiberina. Conf.
IX c. 10 M. 25

Será esa una hora feliz. Pues bien esa hora anun-
cia Jesús. ὅτε οὕτε ἐν τῷ ὄρει τοῦ οὕτε ἐν τῷ
ποσόδύμῳ προκύνῃσιν τῷ Πατρὶ, cuando ne-
que in monte hoc neque in Hierosolimis adorabitis Patrem.
Ya no va a ser tanto la adoración ritual siempre con
peligrosa proclividad a la rutina, va a ser una adora-
ción verdadera como el mismo Jesús enseñada
en. Ni un solo lugar ni un tiempo particular fue-
ra del cual se prescindir de la oración, de la adoración.
Mis relaciones con Dios deben ser momento a momento,
como instante a instante. Cuelgo de El en mi sacro orto-
logico. Hacia El se deben proyectar mis ansias interior-
es integralmente, vivamente, hacia El mi Señor, mi
Dios, siguiendo este grito de mi contingencia q. me
exige el acercamiento al Dios absoluto, al supremo Ser,
al Todo necesario, a Dios, a Dios.

la voz de Jesús. ¿La oí en aquel "¿qué decimos, pues?
que los gentiles, los q. no andaban tras la justicia, alcan-
zaron la justicia; pero la justicia q. nace de la fe; Israel,
empero, q. andaba tras una ley de justicia, no acató cor esa
ley. ¿Por qué? Porq. no quería justicia nacida de la fe,
sino como si fuera fruto de las obras" Rom. 9, 30-32

Otra vez el se buscados por Dios, el se sanados por
El, por la fe en Jesús, en su nombre y en su vida. Justicia
nacida de la fe y no como si fuera fruto de mis obras.
De lo contrario me sucedería como a los judíos, q. andan-
do tras una ley de justicia, no acatón cor esa ley.

¡Que soy nada, que soy nada! Ese es el epitafio
de mis obras. Y la aurora de mi renovación ese paso dis-
tinto y esa pupila infantil del q. reposa en Jesús.
Sobre todo un corazón todo maro, manso y sencillo como
el de El, amándolo todo cor simplicidad, desmucen-
do sin clamores estas horas q. hacen mi vida. Esta vi-
da q. debe ser cosa tan sencilla si la voy realizando
ante los ojos de Jesús q. me lleva a Dios.

Pero el oír a Dios tiene q. ser de un modo secreto,
especialmente solitario, si es q. no voy tras un vulgar en-
cuentro en la práctica cuari-externa de sus mandatos,
sino tras un contacto íntimo, q. solo se adquiere cor mu-
cha soledad, soledad de todo: Si cui sileat tumultus cor-
nis, sileant phantasiae terrae et aquarum et aëris, si
leant et poli et ipsa tibi anima sileat et transeat se
non se cogitando, sileant somnia et imaginariae revela-
tiones, omnis lingua et omne signum et quidquid versu-
sando fit si cui sileat omnino - quoniam si quis au-
diat, dicant haec omnia: «Non ipsa nos fecimus, sed
fecit nos qui manet in aeternum» Ps. 99 3-5 - his dictis

si iam taceant, quoniam ¹⁴³Excantant autem in eum, qui fe-
cit ea, et loquatur ipse solus non per ea, sed per se ipsum,
ut audiamus verbum eius non per linguam carnis neque
per vocem angeli nec per sonitum tubae nec per aemula simili-
tudinis, sed ipsum, quem in his amamus, ipsum sine his
audiamus, sicut nunc extendimus nos et rapida cogitatione
attingimus altam sapientiam super omnia momentem, si
continetur hoc et subtrahantur aliae visiones longe impa-
ris generis et haec una rapit et absorbeat et recondat in
interiora gaudia spectatorem suum, ut talis sit sempiterna
vita, quale fuit hoc momentum intelligentiae, cui suspira-
vimus, nome hoc est: 22 Intro in gaudium Domini tui >>
(Mt. 25, 21). Así hablaba S. Agustín cor su madre miran-
do al muerto desde aquella ventana de Ostia Tiberina. Conf.
IX c. 10 n. 25

Señal esa una hora feliz Pues hez esa hora aman-
cia Jesús ὅτε οὐτε ἐν τῷ ὄρει τοῦ οὐτοῦ ἐν τῷ
ποσολύμοις προκυνήσετε τῷ Πατρί, quando ne-
que in monte hoc neque in Hierosolimis adorabitis Patrem.
Ya no va a ser tanto la adoración ritual siempre cor
peligrosa proclividad a la rutina, va a ser una adora-
ción verdadera como el mismo Jesús enseñada en-
seña. Ni un solo lugar ni un tiempo particular fue-
ra del cual se prescindir de la oración, de la adoración.
Mis relaciones cor Dios deben ser momento a momento,
como instante a instante cuelgo de El en mi ser orto-
lógico. Hacia El se deben proyectar mis ansias interior-
es integralmente, vivamente, hacia El mi Señor, mi
Dios, siguiendo este grito de mi contingencia q. me
exige el serrenarse al Dios absoluto, al supremo Ser.
al Todo necesario, a Dios, a Dios.

Por tanto debe adorar a Dios, reverenciándole. En todo tiempo
pero también en todo lugar, es decir en todo ser. Algo así
como aquel santo poverello q. tenía para cada corilla,
- más para cada persona - un ademán de reverencia. En el
fondo de las cosas está Dios: en esta mesa, en este ca-
derno, en mi cuerpo y en mi alma, en todos los seres, en
todas las personas, en algunas sobre todo de un modo tan
especial... Ya no hay personas ni cosas pequeñas. Todas
me exigen reverencia por mi Dios.

²²⁹ no se trata aquí de afectos etéreos, de fuer-
zas ocultas q. nos impelen a salir fuera en busca
de algo inexistente. Tal vez algo de esto les pasaba a
los samaritanos. Mas Jesús no quiere q. éste sea mi
caso: $\beta\eta\epsilon\iota\varsigma \ \pi\rho\omicron\sigma\kappa\upsilon\tau\epsilon\iota\tau\epsilon \ \delta' \ \omicron\upsilon\kappa \ \omicron\iota\delta\acute{\alpha}\tau\epsilon, \ \eta \ \beta\eta\epsilon\iota\varsigma \ \pi\rho\omicron\sigma\kappa\upsilon\tau\omicron\upsilon\mu\epsilon\tau \ \delta' \ \omicron\iota\delta\acute{\alpha}\mu\epsilon\tau, \ \delta\epsilon\iota \ \eta \ \sigma\omega\tau\epsilon\rho\iota\varsigma \ \epsilon\kappa \ \tau\omega\upsilon$
 $\iota\omicron\upsilon\delta\alpha\iota\omega\tau \ \epsilon\sigma\tau\iota$. Jesús está muy cerca para explicarme-
lo, se entrega - distíame - sin medir distancias: nos
adorantes quod scimus. Así, metido en un mismo su-
jeto con los hombres, hecho uno de ellos a pesar de su
distancia estelar. Algo así como un amor rojo, muy ro-
jo, infinitamente rojo pudo acercar tanto a Jesús en su
abrazo con el hombre: ya es uno con todos, amándolos a
todos.

Además del abrazo se un mismo sujeto, el abrazo
en una misma operación: Jesús también adora al Padre.
¿Cómo sería esa adoración? Yo quisiera como en las no-
ches de luna, Jesús pasearía lento, muy lento por las
sendas ingentes de un bosque apenas iluminado, o
se detendría sobre el monte echando muy lejos, muy le-
jos sus ojos. También a veces tumbado en tierra como
en el huerto de sus tristezas. Tan una hora a hora:

su humanidad se eleva¹² como una flecha silbante, recta, sin
cejas en busca de Dios. Cuando se va así claro q. se le en-
cuentra. Entonces el objeto de la busca no es ya algo eté-
reo: *scitur quod adoratur*. Se halla a Dios, se le adora, se
le ama y todo queda claro y lleno de paz.

Pero ¿si no se le conoce...! Vos adoratis quod nesci-
tis. Siempre adorásemos algo q. ignoramos, porq. a Dios
con esta alma apretujada en materia, nunca le llegásemos
ni a sospechar lejanamente. Sin embargo me es necesario co-
nocerle mejor para adorarle mejor, para encontrarme con El y
resolver estas angustias q. a veces se me antojan sin solu-
ción.

Entonces palabras de temerario un asomo de luz en una
promesa esperanzadora.

Salus ex Iudaeis est. No q. para ellos tan sólo
sea, sino q. de ellos proviene. Yo sé, Jesús, por qué
la salvación viene de los judíos. La frase es velada,
porq. en su conversación con la samaritana, se va desen-
volviendo lentamente un pensamiento q. la mujer debe
seguir paso a paso. La salud viene de los judíos, más
los judíos no tienen sentido fuera de Jesús. Por eso al
abandonarle se tornaron en pueblo maldito. Si la salud
que viene de los judíos es porq. de ellos viene Jesús.
La salud está en Jesús.

Y los hombres necesitamos remedio, salud. ¿Cómo
nos destruimos unos a otros! Homo homini lupus. Si, en
cada semejante vemos un agresor personal cuyo triunfo es
nuestro fracaso, cuya victoria nuestra derrota. Dentro de
nosotros también necesitamos salud: las tendencias más fe-
roces del hombre no buscan a Dios, nos destruyen lejos de El,
nos eredan en laberintos q. no avanza. Nos falta la

salud q. viene de Jesús quien nos va a dar a conocer a Dios. Por
que aurg. le amo, aún ni le conozco ni le amo como debo.
Noi dulcia, sed casta consortia, Domine, amo te. Percussisti
cor meum verbo tuo, et amari te. Sed et caelum et terra et om-
nia, quae in eis sunt, ecce undique mihi dicunt, ut te amem,
nec cessant dicere omnibus ut sint inexorabiles. ... Quid autem
amo, cum te amo? Noi speciem corporis nec deus temporis, noi
candorem huius ecce istis amicis oculis, noi dulces melodias
cantilenarum omnimodarum, noi flores et unguentorum et
aromatum suavulentiam, noi manna et mella, noi membra
acceptabilia carnis amplexibus: noi haec amo, cum amo Deum.
Et tamen amo quandam lucem et quandam vocem et quon-
dam odorem et quandam cibum et quandam amplexum, cum
amo Deum meum, lucem, vocem, odorem, cibum, amplexum in-
terioris hominis mei, ubi fulget animae meae, quod noi ca-
pit locus, et ubi sonat, quod noi sapit tempus, et ubi
olet, quod noi spargit flatus, et ubi sapit, quod noi
minuit edacitas, et ubi haeret, quod noi disellit satie-
tas. Hoc est quod amo, cum Deum meum amo.

Et quid est hoc? Interrogavi terram, et dixit: "Noi
sum"; et quaecunque in eadem sunt, idem confessa sunt. In-
terrogavi mare et abyssos et septilia animarum vivarum, et
responderunt: "Noi sumus Deus tuus, qui eris super nos". Inter-
rogavi auras flabiles, et inquit universus aer cum incolis
suis: "Fallitur Ameximenes: noi sumus Deus." Interrogavi
caelum, solem, lunam, stellas: "Neque nos sumus Deus
quem quaeis", inquirunt. Et dixi omnibus his quae cir-
cumbatant fores carnis meae: dante mihi de Deo meo, quod
vos noi estis: dante mihi de illo aliquid. Et exclamave-
runt voce magna: "Ipse fecit nos". Interrogatio mea in-
tentio mea et expositio eorum species eorum. Et dixi ad

me et dixi mihi: "Tu quis es?" Et respondi: "Homo". Et ecce
corpus et anima in me mihi praesto sunt, unum exterius et al-
terum interius. Quid horum est, unde quaeere debui Deum
meum, quem iam quaeiveram per corpus a terra usque ad cae-
lum, quaeque potui mittere multos radios oculorum meo-
rum? Sed melius quod interius. Si quippe renuntialant om-
nes muniti corporales praesidenti et indicanti de responsio-
nibus caeli et terrae et omnium quae in eis sunt, diantur:
"Noi sumus Deus"; et "Ipse fecit nos". Homo interior cogno-
vit haec per exterioris ministerium; ego interior cognovi haec,
ego, ego animus per sensum corporis mei. Interrogavi mundi
modum de Deo meo, et respondit mihi: "Noi ego sum, sed ipse
fecit me". Confessio X. c. VI.

¹San Agustín era un hombre q. de verdad buscaba a
Dios. Y otra vez lo dijo: por aquí anda el problema más
arduo del hombre. Hay q. llegar al descanso, a la paz.
Pero ¿cómo?, ¿cómo? Esa es la incógnita trágica:
tragedia e incógnita a la vez. Si, a veces se resaca el hom-
bre interior y todo el ser parece convertirse en un queji-
do, parece q. no es más q. eso un quejido. Y ese queji-
do es de amor, es una brisa de amor: hasta el cuerpo nos
tiembla de amor y se nos comprimen las entrañas, la
sangre entera, todo a una siendo una brisa de paz, de
quietud. Nos sentimos sin reposo con nosotros mismos, no
nos podemos dar el amor q. necesitamos, por lo q. salim-
os alocados, ebrios de fuga, en brisa de otoño.

¿Qué quito este dolor angustia, de misfuerza
carnal mismo! Y aquí está la bifurcación:
o voy a buscar los lejanos carmeles divinos, o me ape-
go a los blandos carmeles próximos de los hombres. Ave-

salut. q. viene de Jesús quien nos va a dar a conocer a Dios. Por
que aunq. le amo, aún ni le conozco ni le amo como debo:
Non dubia, sed certa consentia, Domine, amo te. Percussisti
cor meum verbo tuo, et amari te. Sed et caelum et terra et om-
nia, quae in eis sunt, ecce indigni mihi dicunt, ut te amem,
nec cessant dicere omnibus ut sint inexcusabiles. ... Quid autem
amo, cur te amo? Non speciem corporis nec deum temporis, nec
candorem huius ecce istis amicis oculis, nec dulces melodias
cantilenarum omnimodarum, nec florum et unguentorum et
aromatum suavulentiam, nec manna et mella, non membra
acceptabilia carnis amplexibus: non haec amo, cum amo Deum.
Et tamen amo quandam lucem et quandam vocem et quen-
dam odorem et quandam cibum et quandam amplexum, cum
amo Deum meum, lucem, vocem, odorem, cibum, amplexum in-
terioris hominis mei, ubi fulget animae meae, quod non ca-
pit locus, et ubi sonat, quod non sapit tempus, et ubi
oleo, quod non spargit flatus, et ubi sapit, quod non
minuit edacitas, et ubi haeret, quod non divellit satie-
tas. Hoc est quod amo, cum Deum meum amo.

Et quid est hoc? Interrogavi terram, et dixit: "Non
sum"; et quaecumque in eadem sunt, idem confessa sunt. In-
terrogavi mare et abyssos et reptilia animarum vivarum, et
responderunt: "Non sumus Deus tuus, quia tu super nos". Inter-
rogavi auras flabiles, et inquit universus aer cum incolis
suis: "Fallitur Anaximenes: non sumus Deus". Interrogavi
caelum, solem, lunam, stellas: "Neque nos sumus Deus
quem quaeris", inquirunt. Et dixi omnibus his quae cir-
cumstant foras carnis meae: dicite mihi de Deo meo, quod
vos non estis, dicite mihi de illo aliquid. Et exclamave-
runt voce magna: "Ipse fecit nos". Interrogatio mea in-
tentio mea et expositio eorum species communis. Et dixi ad

me et dixi mihi: "Tu quis es?" Et respondi: "Homo". Et ecce
corpus et anima in me mihi praesto sunt, unum externis et al-
terum internis. Quid horum est, unde quaerere debui Deum
meum, quem iam quaesiveram per corpus a terra usque ad cae-
lum, quousque potui mittere multos radios oculorum meo-
rum? Sed melius quod internis. Et quippe venientia ab om-
nibus multis corporales praesidentia et indicantia de respirio-
nibus caeli et terrae et omnium quae in eis sunt, dicuntur:
"Non sumus Deus", et "Ipse fecit nos". Homo interior cogno-
vit haec per exterioris ministerium; ego interior cognovi haec,
ego, ego animus per sensum corporis mei. Interrogavi mundi
modum de Deo meo, et respondit mihi: "Non ego sum, sed ipse
fecit me". Confess. X. c. VI.

San Agustín era un hombre q. de verdad buscaba a
Dios. Y otra vez le digo: por aquí anda el problema más
antico del hombre. Hay q. llegar al descanso, a la paz.
¿Cómo? ¿cómo? Esa es la incógnita trágica:
tragedia e incógnita a la vez. Si, a veces se reseca el hom-
bre interior y todo el ser parece convertirse en un queji-
do, parece q. no es más q. eso un quejido. Y ese queji-
do es de amor, es una brisa de amor: hasta el cuerpo nos
tiembla de amor y se nos comparen las entrañas, la
sangre entera, todo a una riendo una brisa de paz, de
quietud. Nos sentimos sin reposo en nosotros mismos, no
nos podemos dar el amor q. necesitamos, por lo q. sali-
mos alocados, lejos de fuga, en brisa de amor.

Y así quito este de contingencia, de irreflexio-
naria conmigo mismo! Y aquí está la hipocresía:
o voy a buscar los lejanos aromelos divinos, o me ape-
go a los blandos aromelos próximos de los hombres. Ave.

es tan pronta la urgencia de hallar un reposo digno. y Dios está tan lejos... Por eso nos asociamos al paisaje, a la música, a los corazones q. nos cantan una lenta melodía de amor. Pero ante entonces sentimos q. sus hilos son los tan fugaces resplandores de un crepusculo bello q. ya se acaba.

Jeris apunta otra pregunta ἄλλὰ ἔρχεται ἵπτα καὶ ῥῆ ἐόντι. ὅτε οἱ ἀληθινοὶ προσκυνεῖσι προσκυνήσουσιν τῷ Πατρὶ ἐν πνεύματι καὶ ἀληθείᾳ, sed venit hora et nunc est, quando veri adoratores adorabunt Patrem in spiritu et veritate

-Y en el alma un beso fog, una presencia de Dios. Para revivir vivos estados angustiosos se requieren otros reales o soñados pero también vivos. Jeris dice q. el beso de Dios en el alma y su presencia iluminadora, que tanto, son algo vivo, algo q. es espíritu y verdad. Si Dios a veces nos resulta un ser imposible por estas tan menudas tragedias es porq. lo enfocamos rutinariamente y con mentira, porq. nos vestimos de máscara y de mentira por miedo a la verdad, por miedo a la soledad. Dios es una realidad tan presente q. no podemos eludirla, realidad q. nos pide una correspondencia viva. Si no la damos de algún modo, la vida sería una inquietud parmanente. Pero como la verdad total es tan difícil acercarnos a componentes engañosas, nos unimos a un Dios irreducible con mentira y con fórmulas, de lo q. resulta una existencia rezquinia, flotando impotente entre dos aguas sin esperanzas de triunfo ni en esta vida humana ni en la divina.

Sin embargo otra es la presencia verdadera ante Dios, y esta otra es la q. nos va a salvar, la q. es más próxima

ma y, sobre todo, más llena q. otra cualquiera realidad humana. Es la postura q. le permitía a San Pablo poner por testigo a Dios "a quien sirvo en mi espíritu" Rom I, 9, la postura q. se transparentaba ya en el Ignacio de París cuando Javier escribía de él "por ser él tanto una persona de Dios" I, m 7.

Servir en mi espíritu, dentro de mi alma es el medio para llegar a ser tanto (en tanto grado) una persona de Dios. Y este medio y este fin son un espléndido comentario de las palabras de Jeris, de su asociación sobre la presencia del instante q. rememora. Otra vez lo repite: ya es la hora, ya es la hora del cambio. Jeris después de 30 años en estricta soledad se ha echado a andar por el camino de la vida, desde donde ha contemplado a todos los hombres echados en tierra, destrozados sin querer seguir adelante. Se ha detenido entre tanto fracasado para levantar su palabra de rememoración. Cuando habla Jeris se me presenta una tal seguridad q. me destruye toda duda: aquí se asienta q. ya ha llegado el tiempo en q. es posible la más trascendental de nuestras necesidades, el resolver nuestro problema de Dios.

Jeris ante todo asegura q. los q. sean verdaderos adoradores, adorarán al Padre en espíritu y en verdad. Pero ¿quienes son los verdaderos adoradores? ¿No lo son únicamente quienes adoran en espíritu y en verdad? Mas entonces estamos ante una tonto. lógica cerrada. Aunque así fuera, ya tendríamos un magnífico caso de salvación en el anuncio a acto de Jeris de q. ya no es posible ser verdaderos adoradores de Dios.

En este mundo angustiado, gozoso, agónico, sin sosiego, en busca loca de lo trascendente y de lo absoluto, cuya vivencia más honda es la de la busca de Dios, por tanto la de un vacío azuzante de Dios, esta voz de q. puede ser cista, de q. es posible el hallazgo de Dios, el convivir con otra vivencia más plena, resultado de la anttesis, la vivencia de Dios poseído, dándonos, es una voz de esperanza y seguridad.

Mas no es esto tan sólo. Jesús también nos define y clarifica la esencia del verdadero adorador, en lo q. catástrofe hubiéramos los hombres fluctuado no poco; sólo es en realidad adorador, buscador de Dios en la adoración, quien le busca y le adora en espíritu y verdad. Y esto es algo muy hondo en esa doctrina de Jesús q. corre tan cerca de las realidades nuevas pero exactas de cada hombre: no el q. me dice Señor, Señor... no con palabras, no con formulas, no con mentidas referencias a nosotros mismos, sera a Dios. A Dios hay q. quise ir de veras, quise de veras, y después buscado de veras, sin cejas, por donde El nos ha enseñado q. se le busque, por los escondrijos y cavernas donde sabemos q. nos aguarda.

Y tiene q. ser de esta suerte. Ya q. lo exige a la verdad de las cosas, pero sobre todo la misma voluntad de Dios καὶ γὰρ ὁ Πατὴρ τοιοῦτους ζητεῖ τοὺς προσκυροῦντας αὐτόν. *nam et Pater tales quaerit*, qui adorant eum. En el verbo griego ζητεῖ un doble matiz descubre los intentos de Dios en este transcendental problema de su busca: Dios desea y busca, busca porq. desea. Esto es numamente misterioso, prácticamente insalvable si Dios no nos abre el alma. Pero lo dice

Jesús, el fiel transmisor de los misterios ocultos, nos lo dice en palabras taxativas pero sobre todo con su misma existencia entre nosotros: Dios nos busca porq. nos ama. Por eso se ha venido desde el cielo y está aquí sentado junto a un pozo hablando del cielo con una mujer. Por eso se ha metido en las almas q. están en gracia para seguir con ellas entre los torbellinos de ideas, de amores e inquietudes, de anideas y tedios q. la vida remueve dentro de nosotros. Por eso también - cuerpo y sangre, alma y divinidad - descansa en las hostias blancas en soledad expectante q. también busca y desea almas.

²⁴ Si en realidad Dios desea y por tanto busca adoradores. Entonces ¿no tengo con respecto mi angustiosa necesidad de abrazarme y asegurarme en El? Pero los busca no cualesquiera, sino espirituales Πνεῦμα ὁ Θεός, καὶ τοὺς προσκυροῦντας αὐτόν ἐν πνεύματι καὶ ἀληθείᾳ δεῖ προσκυνεῖν, *Spiritus est Deus, et eos, qui adorant eum, in spiritu et veritate oportet adorare*. Dios es Espíritu. Nosotros por nuestra inmersión en la carne, sabemos muy poco de lo q. no es sensible. Mas aun todo aun lo mas alejado de la carne lo vemos tras esta lenta sensibilizante. Pero aun así este concepto "espíritu" tiene sus largas raíces para nosotros.

Dios es Espíritu, es decir no es cuerpo, no es nada sensible, tampoco es algo dependiente de la materia, de lo sensible, ni siquiera como condición extrínseca. Y Dios q. me quiere semejante a El, me quiere algo así: q. no sea materia. No lo soy ontológicamente, al menos adecuadamente; q. no lo sea tampoco en mis operaciones. Pero es fácil q. me deje llevar de mis operaciones

materiales, es decir de mis sensaciones. Cuando son mis sentidos los q. rigen mi marcha, es la materia quien los dirige, soy material, sigo a la materia informada directamente por el alma, pero un alma en sus virtualidades sensitivas donde intrínsecamente depende de la materia. Y esto es doloroso, doloroso en cada acto, pero, sobre todo doloroso en sus repeticiones. No sé si valoramos con aproximación siquiera la huella q. para el futuro deja en nosotros un acto. Pero esa falta de libertad q. a veces sentimos, esas inclinaciones q. nos encadenan, esas luchas internas de carne y espíritu, se explican por estos actos sensitivos, materiales q. se repiten y nos hacen depender cada vez más de la materia.

Otro paso queda en esta liberación de la materia, después del no vivir dentro de mí como materia, mi como atado a ella. Es el no vivir pendiente de la material q. me rodea. En la larga letanía de soledad q. impone el gemino vacío interior, hay un nutrido capítulo, tal vez el más grueso, lleno por esta exigencia de soledad respecto de la materia: es soledad de marjeres, es soledad de vestido y de "crisfó" es soledad de rostros bellos, de carnes audientes, es soledad de todo lo q. es material. Y todo esto aun, que aun sea laja, es una dura soledad.

Este peso de la carne y la materia lo siente todo hombre. Claramente soy al respecto las frases de S. Pablo a los romanos "Porq. cuando estábamos en la carne, las pasiones de los pecados, atizadas por la ley, obraban en nuestros miembros para llevarnos frente en pro de la muerte" Rom VIII 5 ... "aquello q. nos tenía aprisionados" Ib 7 ... "yo soy carnal, vendido por esclavo al

pecado" Ib 14 ... "Porq. lo q. hago no me lo explico, pues no lo q. quiero es lo q. debo; antes lo q. aborrezco, eso es lo q. hago" Ib 15 ... "el pecado q. habita en mí" Ib 17 ... "Porq. sé q. no habita en mí, quiero decir en mi carne, cosa buena" Ib 18 ... "Y si lo q. no quiero yo eso hago, ya no soy yo quien lo debo, sino el pecado q. habita en mí" Ib 20 ... "mas veo otra ley en mis miembros, q. guerra contra la ley de mi razón y me tiene apasionado como cautivo en la ley del pecado, q. está en mis miembros" Ib 23

Y esta lucha, este desgarramiento interior me tiene más solitario q. la gracia, la sonrisa y el amor de Jesús. Sé q. delo deo contra mi instinto material. Así me lo dice la ley y me lo dice la razón, me lo están gritando una a una todas las células de mi ser ... pero no puedo, no puedo. Ni me queda más q. decir llorando "¡Desventurado de mí! ¿cómo me librará del cuerpo de esta muerte?" Ib 24. Y después de ver q. solo fracaso, q. solo, este destorzo desgarrante se alarga, se alarga como una sombra al sol de mi vida q. se pone, y ver q. fracaso por estas lejos de Jesús, siendo El mi única, mi única esperanza, no me queda sino ir a su pecho caliente porq. "Dios, habiendo enviado a su propio Hijo en semejanza de carne de pecado y como víctima por el pecado, condenó al pecado en la carne, para q. el ideal de justicia de la ley se realizase plenamente en nosotros, los q. caminamos no según la carne, sino según el Espíritu" Rom VIII 3, 4.

Solo Jesús es mi Salvador, solo El me puede

enseñas a buscar al Padre y adorarle en espíritu y en verdad, sólo El me dará fuerzas para librarme de la materia: Et tota spes mea non nisi in magna valle miserationum tua. Da quod iubes et iube quod vis. Imperas nobis continentiae. Et scire scire - ait quidam - quia nemo potest esse continens, nisi Deus det, et hoc ipsum erat sapientiae, scire cuius esset hoc donum. Sap. 8, 21. Per continentiam quippe colligimus et redigimus in unum, a quo in multa defluximus. Minus enim te amat qui tecum aliquid amat, quod non propter te amat. O amor, qui semper ardes et nunquam extinguas: caritas, Deus meus, accende me! Continentiam iubes: da quod iubes et iube quod vis. Cor. I. 10 c. 29

Si es así ¿por qué no encuentras aún la solución y me siento ya feliz en la separación de toda materia? Pero ¿cómo no realizo el plan de Dios. Pero "cum inhaesero tibi ex omni me, nusquam erit mihi dolor et labor, et viva est vita mea tota plena te. Nunc autem quoniam queris triumphas nullas curas, quoniam tui plenus nondum sum, oneri mihi sumi" Ib. c. 28. Aún no me levanta superficialmente Dios como para q. ya no sienta el peso de mi carne. Pero un día llegará en q. se sople - Dios es Espíritu - se me meta por mi carne, me llene dentro y yo también vuelvo como espíritu sostenido por Dios.

Todo está en hacerse, pero en hacerse de veras. S. Agustín se preocupa al ver cómo estando en este llamarse de Dios la felicidad del alma y deseando todos ser felices, no van de veras en busca de Dios. y se responde sed quoniam et caro concupiscit adversus spiritum et spiritus adversus carnem, ut non faciant quod volunt. Gal. 5, 17, cadunt in id quod valent eo quod contenti sunt, quia illud,

quod non valent, non tantum volunt quantum sat est ut valiant. Cor. I. c. 23 n. 33

No queremos de verdad. Esa es la tragedia. Allí S. Pablo dice currite ut comprehendatis, "sic currite ut comprehendatis" I Cor. 9, 24. Pero, si corremos, pero algo así como quien va contra un fantasma imponible, algo así como quien ante la mirada de su superior disimula con unos pasos su falta de esfuerzo. Sin ir tras Dios morirá. Por eso me muevo pero ¡con tan lentos pasos! Sic currite ut comprehendatis. Lo otro es ridículo, no me llevarán a ninguna parte, solamente a alejarme de Dios, pues en el fondo es una colorada hipocresía.

Teris dāne tu manu, tu qui condoleas postis iis qui ignorant et errant: quoniam et ipse circumdatus es infirmitate... qui in diebus carnis tuae precas supplicatiorque ad eum, qui possit te saluum facere a morte, cum clamore valido et lacrimis offensis, exauditus es pro tua reverentia, qui cum esses Filius Dei didicisti ex iis, quae passus es, obedientiam (arreglado d. Heb. 5, v. 2, 7, 8)

Cuando se apagan todos los rumores

Y la vida se vaya retroando,

Y huya del aistol el alegre bando de esperanzas con cantos bucladores:

Cuando el sol, sus postresos resplandores
Recoja y de jazo a la noche, cuando
de un mero viento en el mismo blando
Lleguen aromas de lejanas flores...

Es q. empieza el mormillo de otra vida

(de Mirando al cielo. Angel)

enseñas a buscar al Padre y adorarlo en espíritu y en ver-
dad, sólo El me dará fuerzas para librarme de la mate-
ria: Et tota spes mea non nisi in magna valde misericor-
dia tua. Da quod iubes et iube quod vis. Imperas nobis
continentiari. Et ille cure scire - ait quidam - quia nemo po-
test esse continens, nisi Deus det, et hoc ipsum erat sapien-
tiae, scire cuius esset hoc donum? Sap. 8, 21. Nos continetiam
quippe colligimus et sedigimus in unum, a quo in multa
defluximus. Minus enim te amat qui tenere aliquid amat,
quod non propter te amat. O amor, qui semper ardes et
nunquam extinguas: caritas, Deus meus, accende me! Con-
tinentiari iubes: da quod iubes et iube quod vis. Cor. I. 10
c. 29

Si es así ¿por qué no encuentras aún la solución y me
siento ya feliz en la separación de toda materia? Pero
aún no realizo el plan de Dios. Pero "cure inhaerescit tibi
ex omni me, nunquam erit mihi dolor et labor, et vita erit vi-
ta mea tota plena te. Nunc autem quoniam queri tu im-
ples iubeas eum, quoniam tui plenus condere sum, ovesi
mihi sum" Ib. c. 28. Aún no me levanta suficientemente
Dios como para q. ya no sienta el peso de mi carne. Pero
un día llegará en q. se sople - Dios es Espíritu - se
me meta por mi carne, me llene dentro y yo también
vuelo como espíritu sostenido por Dios.

Todo está en quearlo, pero en quearlo de veras.
S. Agustín se preocupa al ver cómo estando en este lle-
narse de Dios la felicidad del alma y deseando todos
ser felices, no van de veras a busca de Dios, y se responde
sed quoniam et caro concupiscit adversus spiritum et spiritus
adversus carnem, ut non faciant quod volunt? Gal 5, 17, ca-
dunt in id quod valent eoque contenti sunt, quia illud,

quod non valent, non tantum volunt quantum sat est ut
valeant. Cor. X c. 23 n. 33

No queremos de verdad. Esa es la tragedia. Allí
S. Pablo dice currite ut comprehendatis, "sic currite ut
comprehendatis" I Cor 9, 24. Pero si corremos, pero algo
así como quier va contra un fantasma imposible, algo así
como quier ante la mirada de un superior disimula cor-
unos pasos en falta de esfuerzo. Sin ir tras Dios morirá.
Pero eso me muero pero ¡con tan lentos pasos! Sic curri-
te ut comprehendatis. Lo otro es ridículo, no me lleva-
rá a ninguna parte, solamente a alejarme de Dios, pues
en el fondo es una colarde hipocresía.

Deus dāme tu manu, tu qui condolare possis iis
qui ignorant et errant: quoniam et ipse circumdatus es
infirmitate... qui in diebus carnis tuae proceas supplica-
tionisque ad eum, qui possit te saluum facere a morte,
cum clamore valido et lacrimis offrens, exauditus es
pro tua clementia, qui cum esses Filius Dei didicisti ex-
iis, quae passus es, obedientiam (arreglado d. Hebr. 5, v.
2, 7, 8)

Cuando se apaguen todos los rumores
Y la vida se vaya retirando,
Y huya del árbol el alegre bando
de esperanzas con cantos burladores:

Cuando el sol, sus postreros resplandores
Recoja y di paso a la noche, cuando
de un mar viento en el marino blando
lleguen aromas de legañas flores...

Es q. empieza el murmullo de otra vida
(de Mirando al ocaso. Angel)

Lo dijo el poeta de la muerte q. lleva al cielo. Algo así también en esta muerte, soledad de materia, de mentura, q. al cabo de una vida rutinaria quiere ir hasta la adoración de Dios en espíritu y en verdad.

¹⁵ Pero tengo q. seguir, ahora por el Evangelio, en busca de Dios, con el toro balbuciente, de alma vendida q. aflora en las palabras de aquella mujer q. fui dejando todavía solo en afecto. gota a gota las carnalidades de mi alma: Scio quia Messias venit, qui dicitur Christus. Cum ergo venerit ille, molis annuntialit omnia.

i El gran triunfo de Jesús! i al mismo tiempo i un gran dolor! Se ha hecho desear, le ha hecho añorar a la samaritana su gran misterio, su persona divina. Hizo falta todo el tacto infinitamente suave de Dios q. se abajaba, se abajaba hasta la repulsa agria de una pecadora. Pero Jesús se entregó a su labio. i como estaba lleno de Dios - Deus de Deo, lumen de lumine, Deus verus de Deo vero - pudo dar a Dios a aquella alma. i como exploraba aquí lo q. debe ser el acercamiento amoroso a cada alma, el don de plenitud a todas pero dentro de un cance distinto, especial!

Porq. esa mujer, es ya otra mujer, es también una buscadora de Dios. Sobre todo su torso. i Como se ha mudado su torso! Parece q. en el fondo tenía una gran necesidad d. Dios, q. había sentido su voz aung. pasada. Allí se había juntado a cinco mordidos. En el estrepito de la carne y de los apetitos, ya no le quedaba de Dios, ni no un inmenso vacío, un desasosiego imposible, del q. no veía más salida q. fango y fango. No quería ni podía comprender q. su única salvación estaba en atajos su apetito cada día más impetuoso. Hasta q. vino Jesús.

i El q. todo lo puede, q. tiene su presencia y su gracia para sanar a las almas, le fue encendiendo por dentro, haciéndole capaz de ese don suavísimo con q. se quita a Dios cuando después de algunos costos sacrificios, él se nos da un poco

Llegan aromas de lejanas flores...

Es q. empieza el mormullo de otra vida después q. se sintió el gran vacío de su ausencia.

Sentado junto a la orilla

Sobre una peña lloraba...

Pensaba en mi Sol. Qué lejos

Estabas, Sol de mi alma!...

Qué horrible hubiera sido

Encontrarme a mi mismo sin haberme encontrado

En tu luz sumergido!

i La mujer - i quien no! se había encontrado así. Jesús con su mano tan suave se lo hizo ver. Ella entonces volvió al punto inicial, al punto cero donde se encuentra a Dios, donde se le pide con quejido de niño q. comience a andar: Señor, yo no puedo andar con los grandes, solo puedo andar de tu mano. Cada día q. me levanto a andar estas 24 horas difíciles, tengo miedo de volverse a caer, Señor q. venga el Mesías q. se llama Cristo y q. me manifieste todas las cosas.

La mujer vio a lo lejos una esperanza: Vendrá el Mesías, quien lo sabrá todo y lo anunciará a los hombres porq. será bueno con ellos.

²⁶ La esperanza se hizo de pronto presencia:

Εγώ ειμι, ὁ ἄλυσος

Ego sum qui loquor tecum

A Jesús se llega cuando se le busca. Y Jesús sale llegar
al alma q. busca

Tu no hay espinas ni rosas...

Que todo es cumbre interior!

Cae un velo de las cosas...

Y hay nubes maravillosas

q. van a Nuestro Señor!

(El milagro, J. M.^a Egas)

Tu soy, el q. hablo contigo: Yo soy el Metas, soy el
mediador q. ocultas para arreglar tu problema de Dios.
Hasta como me hic, más q. todo para q. vayas q. en ver-
dad quisiera tu redención. Por eso me quedé aquí en este
pozo esperando, para q. este mediador samaritano fu-
ese el punto final de tu huida de Dios.

Vuelve, vuelve a tu Centro!

Por todos mis caminos tan loco derramado.

Salí siempre a mi encuentro,

Señor! Y hoy, ya a tu lado,

Lo largo de la espesa noche en lo q. has llorado.

¡Cuanto de mi verdad y de mi vida en estos versos!
"tan loco derramado". Lo va a explicar por qué y
cómo fue así.

Tu Señor, no lloraba.

Y para no llorar me escondía de mí.

Que ya mi me miraba

Para no verte a Ti.

Y hoy, cansado de todo, mirándote me vi.

Hay dos etapas en este proceso: una la más alocada
es la de huida de nosotros mismos, cuando las cosas
nos derriegan. Es una etapa más o menos feliz, feliz prop.
está embriaga cuando se posesiona de lo exterior. Pero

como a veces se encuentra contigo mismo el hombre, entonces
siente q. ese salio afuera, la fue dejado totalm. vacío, de-
sisto, reneo. Por eso dice "Yo... no lloraba" "y para
no llorar me escondía de mí". Peroq. hay otra etapa: es
cuando despechados de tanta exterioridad vacía, de tan-
ta mentira clamorosa, nos setiamos con nosotros mismos.
Y entonces si se llora, se llora mucho. Sonq. dentro de noso-
tros se han quedado los apetitos... pero como están sin
objeto, dejan en el alma una vivencia de insatisfacción
de no tener lo q. nos hace falta, q. nos llora como a una
destrocción interna imponible. Sin embargo no se reaccio-
na: no se sale a las criaturas porq. hundarse es un
fracaso, y duramente sentimos la llamada de Dios
a la soledad.

Es impensable entonces el salir; pero sólo a un
lugar, a Dios. Como Dios nos pide tanto le tenemos mie-
do y no caminamos hacia El. Por tanto de nuestra par-
te no hay solución. Es Dios quien viene a darnos la mano.
Su 1.^a presencia es nuestro fracaso interior, ese vacío
tormentoso q. es un clamor por su presencia: "que ya
mi me miraba / para no verte". Aunque en forma nega-
tiva dice lo mismo: si me miro así derruido, te veo.
Entonces se oye la 1.^a llamada vista, q. realmente
atone "Vuelve, vuelve a tu Centro!". La lucha se
hace más difícil, porq. es la ruptura interna q. se
siente cuando Dios tira hacia sí, y nosotros nos aga-
ramos a la carne, sin querer dar el salto hacia El.

Entonces viene Jesús, viene Jesús y se sienta cono-
sotros junto al pozo: lo más arduo y sintético es el
hombre es su problema de Dios. Pero sólo uno lo puede

revolver: ¿veis q. sale siempre a mi encuentro porq. él ha venido a revolver lo q. estaba partido. Mucho le cuesta: "¿ hoy ya a tu lado / lo largo de la espesa nota en lo q. has llorado". No se cansó ¿veis de mis continuos desvíos. ¡ Oh si se hubiera cansado! El sólo puede esperar tanto, puede perdurar tantas veces, y de nuevo arrojarme con ojos y lágrimas nuevas.

El poeta tuvo una especial manera en este encuentro con ¿veis

"¿ hoy, cansado de todo, mirándote me vi". En otros fue al revés "mirándose te vi". Pero es lo mismo, porq. la solución es de ¿veis, de sólo ¿veis. ¿ aquí está lo muy hondo del caso. A veces me detengo en el canto del triunfo de quien ya ha remuelto su tragedia. Pero... y ¿veis, qué fue de ¿veis? Nuestro proceder es en tantas ocasiones una cacería egoísta! Sólo yo, sólo yo! los otros? ... los otros q. me ayudan a revolver mi caso. ¿ sufren con mi proceder? Poco me preocupa: yo, yo.

Pues bien ¿veis, ¡ como me esperó ¿veis! ¡ como me buscó ¿veis!

"lo largo de la espesa nota en lo q. has llorado". Lo va a desarrollar el poeta q. de angustia clarificada se fue a su remedio.

Me he visto en esos ojos

Llenos aún del reguero de mi tenaz huída

Y en los destellos rojos

- Sangre y luz - de tu herida

For tus pies tan llagados de andar tanto en mi vida.

Entonces se revuelve la medida propia. Porq. si ya mi andar es distinto, mi carne sigue igual y mi pesa-

do puede ser el mismo. Como lo dijo otro poeta:

Como es esto, señores!... No me resalta mi camino de luz!... Si Dios no anite, salvé q. es ocasión lo q. me falta para caer avasanzado y triste de la cumbre más alta!

(Abandono, Eneas)

Y ya vuelvo a mí, viéndome en toda mi proximidad a la miseria, a la misma miseria de antes q. tome conmigo la angustia repetida de siempre. Pero ya con luz y con fe.

¡ Fue horrible hubiera sido

Encontrarme a mí mismo sin haberme encontrado

En tu luz sumergido!

Como es Ti me he mirado

Vi en Ser y Luz - Ti mismo - mi nada y mi pecado.

(Vuelve! Vuelve!... ya es luz, Ángel)

Por eso cuando le origo a ¿veis: "¿ hoy, el q. hablo contigo", todo, otra vez, aun con mi carne rota se me hace posible. No es aquí el: "¿ hoy ¿veis, a quien tu persigues", porq. lo mío no fue una hucha, o si lo fue era una hucha siempre en retirada. Pero hoy me saliste al encuentro, y aun en estado de ascuas, sin pedirte el q. me demuestras las cosas q. para darme tu don me has retirado, esas cosas q. me hacen, me enlazar y me hacen olvidarme de Ti, yo te hago esta otra omisión

Luz de luz, q. a unos ojos humanos, asonada

Viniste a sacarnos la vida.

Por la paz luminosa de una mirada tuya.

En la noche trulada de este lago,
Por un fondo de cielo su calma azul refleja
Andando sobre el agua, la Imagen de tu Gloria!

Palabras de un silencio de eternidad fecunda
Que en una voz humana hecha sonido
Te alzaste sobre el viento y el mar.

q. un eco tuyo
Se alza en secretidad sobre este lago y se alza,
Llenando mi silencio, tu voz de Dios en todo!

...
Pero aún no está el lago sereno.
Y aunq. parece q. se amana la mañana.
Aún es de noche...

Hasta q. Tú me mires
(Cuando Tú me mires, Ángel)

Y Jesús por "la paz luminosa de su mirada" y
llena el silencio - el vacío del alma - con su voz de
Dios en todo; andando junto al lago este del alma,
refleja en él su figura divina, y el alma puede encon-
trarse y así llegar ya a su meta. Necesitaba de Dios
y Jesús ¡tan cercano! le va a dar a Dios. Por eso
sus últimas palabras de esta 1ª fase del episodio
samaritano, son tan transcendentales: "Yo soy... el
q. buscas para q. encuentres a Dios, y estoy cerca de
ti, tan cerca q. puedo hablar contigo."

Y ahora ¿qué va a ser difícil si Jesús está
tan cerca q. puede hablar conmigo?

²² Mas no estamos solos, ni el problema de Dios aunien-
do nuestro único problema, es el único: El continuo vene-
runt disinguli eius et mirabantur quia cum muliere lo-

quebatur. Nemo tamen dixit: Quid quaeris aut quid lo-
queris cum ea?

Jesús los esperaba... y los conocía. Tal vez ya ellos
no podrían pensar mal de Él. Pero sin duda se les despor-
taria una inquietud: ¿qué haría el Maestro así era mujer?
Los dos verbos de S. Juan parecen señalar una interrogan-
te q. se alza en dos y crece: al principio lo más obvio,
algo necesita Jesús y algo pide. Después... ¿por qué y si
no pide? Entonces para qué habla con una mujer y sa-
maritana? Ellos apenas sabían nada del misterio de Je-
sús, ese misterio q. viene a almorzar a los pecadores. Los
pecadores q. necesitan redención... y a los q. hay q. ga-
narles el alma, q. la tienen, aunq. escondida y sucia.
Cuando uno habla así con otro hombre, como Jesús ha
hablado, no por compromisos diplomáticos sino es el dor-
limpio del alma poquía, abre horizontes q. el mundo
no entiende porq. no ama uno a uno, a todos, pero q.
Jesús lo practica pues es nuestro perfecto hombre y...
Dios

Pero si los discípulos no pasaron de la admiración,
es indudable q. la escora a cualquier otros ojos tu-
biera parecido demagógico para la mujer y para el jo-
ven Maestro. La mujer tal vez nada tenía ya q. po-
der... Jesús... tampoco, pero en otro sentido. Para
qué quería Él famas imbeciles, que le imputaban to-
das las opiniones si estaba amando a un alma.

Y así tenemos ese doble rayo luminoso: por parte
de Jesús la despreocupación del mundo vano y el amor
entregado a cada alma, que anda en su toro y con lá-
grimas; por parte de los hombres su mirada sequena

q. no sabe comprender a cada alma aun a las polas, o más aun poner su bala sucia donde es todo una página virginal.

Postura absurda y criminal esta del hombre, simple, porq. se distancia en infinito de la postura del hombre perfecto: temerario; postura insoportable en un alma cristiana, es decir, un alma de Cristo q. no tiene otra más ni otro precepto más sustantivo q. el de ir a Dios cuando a los hombres.

²⁸ Aquella samaritana tal vez tuvo antes esta postura, pero por su proximidad a Jesús quedó curada: *Peliquit ergo hydniam suam mulier, et abiit in civitatem, et dixit illis hominibus.* Algo de eso vislumbra el delirio rasgo apuntado por S. Juan: dejó su cantar la mujer... Es ciertamente una nueva postura vital de confianza en los hombres, de menosprecio del tesoro material q. era siempre tan ruin. Claro q. también su acción es una parábola entera, un eco del "no sólo de pan vive el hombre sino de toda palabra q. sale de la boca de Dios", una prueba de q. el dor de Jesús se ha realizado "Et si le hubieras pedido, y él te hubiera dado agua viva".

Et abiit in civitatem et dixit illis hominibus... Realmente hay aquí un cambio profundo de postura por esa vivencia q. Jesús le ha despertado. Se fue a la ciudad, llena de luz y de fuerza. Apenas si se coraba sino como una pérdida del ejercicio de la libertad encandilada el alma por el fulgor encendido de un bien incomparable. Porq. el otro aspecto de la elección: el poder rechazar su apostolado por la vergüenza q. le pudiera imponer la locura de su mensaje, si se le atendiese tendría q. hacer una vola.

cia tenazmente repulsiva a su decisión. Pero esos son los triunfos de Jesús, los q. siempre en la práctica toda misma humana en beneficio de la verdad integral.

Porq. aquella se vuelve a su ciudad y se dirige a "aquellos" hombres, con un mensaje invisible. Ya nada mos de su vida anterior...

Jesús, pues, todo lo puede, ya q. es capaz de revelar los aragones de donde se mudan las vidas. Fue una reacción radical, insospechada en un alma q. tenía círculos tan apaciblemente cerrados. Y no hubo sino un movimiento mero, la fe en Jesús: vio ~~tan~~ claramente q. él era el Mesías, q. él era el declarador y comparador de las relaciones del hombre con Dios, q. él era el espejo de las gentes y de su alma, y para ella ya no hubo sino una salida, entregarse a Dios por medio de Jesús. Por eso fue como loca a entregar su tesoro tan mero a sus acendrados, olvidada de q. ella no era nadie. Había encontrado su vida para sí y para los otros. La fe en Jesús le había comunicado su radical transformación.

Parece q. llevaba encendido dentro, el clamor de Isaias: "¡Qué muerte tan grande es vivir, dejando a temerario, después de haberte conocido, por seguir paginas opimieras o aficiones! No hay trabajo igual a este. Y por el contrario ¡qué descanso vivir murando cada día, por ir contra nuestro propio querer buscando por qual nostra murt sed qual Iere Christi!" (Ep. 10 n. 15)

²⁹ Sus palabras son llanas por de una sencillez tan blanca q. dicen mucho más de lo q. muestran. Son palabras primitivas, palabras de mujeres de pueblo "Venite et

videte hominem, qui dixit mihi omnia quaecumque feci:
numquid ipse est Christus?

La mujer había visto en Jesús a un hombre, y a un hombre q. supo ver todo su interior. Claro está q. aquí se insinúa un don sobrenatural q. en el fondo radica en la misma divinidad de Nuestro Señor. Pero divinidad q. asume a la naturaleza humana para constituir una sola persona.

Por fuera se veía al hombre, al hombre q. leía en los corazones. ¿Habrá hoy hombres así? Me duele el hecho de los pocos hombres q. hoy en día hay, de los pocos aún q. saben acercarse a los corazones, visitarlos y amarlos. Jesús no era así: en sus palabras, en su gesto y estilo se observaba q. en el fondo había un hombre. Y cuando con paso quedo se acercaba a cada corazón, y en su tono propio, tono de alegría o de pesar, se presentaba su don de consuelo y salvación, se podía ver q. él bien sabía lo q. hay dentro del hombre y por tanto no necesitaba q. de informasen.

Por todo esto con razón concluye la samaritana q. se trata del Mesías. Solo Dios puede leer en los corazones, mejor, poseer de antemano lo q. en esas almas pasará. Tras el perfil humano de Jesús está Dios valorizando y enalteciendo sus valores terrestres. Una vez más es prototipo de nuestro proceder ideal: la gracia, esa gracia viva y edificante q. recibimos de la plenitud de Él, será la q. entre nuestros valores humanos y nos constituya ese hombre distinto, q. es el hombre de Dios, el hombre de Jesús.

20.ª Enseguida un cambio de cuadro, porq. si la samaritana llevaba en su corazón encendido, el ideal de Jesús

q. la llenaba, aquí con los apóstoles se había quedado la persona física de Jesús, a quien vendrían pronto los samaritanos. ¡Una mujer había sabido llevar a tantos hombres a donde estaba Jesús! Existunt ergo de civitate et veniebant ad eum. Venían a Jesús por aquel camino samaritano... Serían hombres, serían jóvenes, serían niños... llevaban consigo sobre todo una gran curiosidad, también - por qué no - una gran esperanza. ¡Qué maravilla aquella! Magnifico premonio de la gran caravana q. por la historia lleva a Jesús, de la q. hoy - ¡serán muchos! - van caminando en su busca. De todo había: unos marchaban con el rostro decidido, otros volviendo su vista atrás, desganados, otros apenas sin intención entre el flujo de la gente, otros intentos en sus pases cotidianos pero tenaces.

En embargo nunca en sus vidas realizaban un acto más trascendental: iban en busca de Dios, al encuentro de Jesús. Todos sus pasos iban a eso, y cada latido de su corazón se encontraba más próximo a Él, más lleno de su presencia. Jamás con mayor seguridad se podría repetir lo del salmo "Pec enim mens stetit in via recta" "Ya están mis pies en tierra firme" Ps. 35, 12.

Marchaban hacia el único Mediador y Redentor: Erant enim illi mortales et peccatores, tu autem, Domine, immortalis et sine peccato. Mediator autem inter Deum et homines apostolat ut habet aliquid simile Deo, aliquid simile hominibus, ne in utroque hominibus similis longe esset a Deo, aut in utroque Deo similis longe esset ab hominibus atque ita mediator non esset. Conf. 1. c. 42.

Solo Jesús es este mediador tan próximo ahora, sobre todo de corazón, a aquellos q. se le acercaban: Venire autem

quem secreta tua misericordia demonstrasti humilibus et misisti, ut eius exemplo etiam ipsi discerent humilitatem, 22 mediator ille Dei et hominum, homo Christus Jesus. I Tim 2, 5, inter mortales peccatores et immortalem iustum apparent, mortalis cum humilibus, iustus cum Deo, uti quoniam stipendium iustitiae vita et pax est, per iustitiam coniunctam Deo evadasset mortem iustificationem impiorum, quam cum illis voluit habere communem. Hic demonstratus est antiquis sanctis, ut ita ipsi per fidem futurae passionis eius, sicut nos per fidem praesentiae, salvi fierent. In qua tunc enim Homo, in tantum Mediator, in quantum autem Verbum, non Medius, quia aequalis Deo et Deus apud Deum et simul unus Deus.

Quomodo nos amasti, pater bone, 22 qui filio tuo unico nos pepercisti, sed pro nobis impiis. Rom 8, 32 tradidisti eum! Quomodo nos amasti, pro quibus 22 ille non originem arbitrans esse aequalis tibi, factus est solutus usque ad mortem crucis, unus ille in mortuis filius. Phil 2, 6 22 potestatem habens ut servum sumendi eam. Io 10, 18; pro nobis tibi victor et victima, et ideo victor, quia victima: pro nobis tibi sacerdos et sacrificium, et ideo sacerdos, quia sacrificium, faciens tibi nos de servis filios de te nascendo nobis convertendo. Merito mihi spes valida in illo est, quod sanabis omnes languores meos pro eum, qui sedet ad dexteram tuam et 22 te interpellat pro nobis: alioquin desperarem. Multi enim et magni sunt idem languores, multi sunt et magni, sed amplius est medicina tua. Potius putare velim tuum remedium esse a coniunctione hominis et desperatione de nobis, nisi caro foret et habitaret in nobis.

Cortacitus peccatis meis et mole miseriae meae, agitantem corde meditatusque feram fugam in solitudinem,

sed prohibuisti me et confortasti me dicens: 22 Ideo Christus pro omnibus mortuus est, ut et qui vivunt iam nos sibi vivant, sed ei qui pro impiis mortuus est. I Cor 5, 15. Ecce, Domine, iacto in te curam meam, ut vivam, et 22 considera mirabilia de lege tua. Ps 118, 122. Tu sis imperitiam meam et infirmitatem meam: doce me et sana me. Ille tuus unicus, 22 in quo sunt omnes thesauri sapientiae et scientiae absconditi. Col 2, 3 redemit me sanguine suo. 22 Non calummentur nobis. Ps 118, 122, quoniam cogito pretium meum et manduco et bibo et exeo et pauper cupio saturari ex eo inter illos qui edunt et saturantur. Et 22 laudabunt Dominum qui sequuntur eum. Ps 26, 27. Ag. Conf. X c. 43.

3ª Otra vez la palabra del salmo es la mejor síntesis de aquel caminar de los samaritanos hacia Jerús: alabar a Dios porq. le salieron a mi encuentro, como cuando decimos "dávais gracias a Dios de haber hecho esto a aquello". Alabar a Dios una vez q. le encontré porq. entonces sabéis bien quién es Él. 3ª le alabaré porq. le he encontrado.

3ª Interca orabant cum discipulis diuites: Rabbi, madduca. En el fondo un cariño respetuoso q. quiere y necesita manifestarse. Aún no encontraban los silencios sonoros del amor. Pero se excitaban y gesticular. Pero ya se comunican con Jerús, y esto es algo imponderable, algo q. otorga la vida en luz y en seguridad. Quien sabe hallar con Jerús, quien siente a Jerús de tal suerte q. pueda decir "somos dos", y los dos vivos y unidos, quien ya no ve a Jerús como una obligación y un silencio estorjante q. espasa detrás de una cortina, sino como ese único "mi yo" q. está fuera de mí; ése está más allá de toda relación, un seguro ex me gran problema de Dios.

Cuanto q. aún no percibire claramente - aung. ya se les
fuese entrando en el alma una lenta sospecha - quies sea
terris por dentro. La palabra q. le designa es Rabbi, la
postura "magabant". Hay en los dos términos una perfectade.
cuando entre si, aung. aún no nos dan mucho de la verdad pla-
na de terris.

En el conocimiento de terris se dan grados. Todos sabemos
de fuera, racionalmente q. El es Dios y es el perfecto hom-
bre. Más uno se puede decir ni expresar conceptualmente. Pe-
ro con eso aún no si nada de terris: conozco de El algu-
nas palabras q. se le refieren, como mucho conozco algunos
conceptos. Pero... ¿es esto conocer a terris?

Más aún, aung. ya le conozca de verdad, con estas vi-
venas internas q. me dan la vida de lo conocido, puede
ser q. la objetividad percibida no sea todo El, sino algo
de lo más exterior. Así será si no para la etapa del
Maestro y del Hombre, para llegar también al fin de terris
q. es Dios. Hay pues q. ir en su busca. Pero otra vez en verdad.
Nada de lo q. yo tengo en mi pensamiento, mejor dicho
en mi mente, es Dios. Por tanto a El tengo q. buscarle
fuera de mí. Me engañó y como todo me corrupto, no
trás su realidad, me engañó y no busco la experien-
cia de Dios, sino q. me detengo en el acto q. resulta
de mi contacto o de mi búsqueda de El. Y a terris no
se le encuentra ni así, ni ahí. Se le encuentra como le ha-
llaron los discípulos, mirándole como a un ser vivo q. es-
tala junto a ellos, como se busca al q. en realidad es Cero
y está cerca.

Pero, como digo, el encuentro definitivo debe ser el
hallazgo de Dios. Así al Rabbi debe substituir Dios,
y al magabant, el "adonabant". Esta postura nuestra

respecto de Dios es difícil, no en el sentido de q. nos ami-
guile, sino porq. exige un punto medio entre la desor-
bitada unión panteísta y el terrible peso del angus-
tiado protestantismo.

"Por una parte - dice Aranzueco - justamente, la dis-
tancia del hombre a Dios es infinita. La criatura es polvo, mi-
seria, nada. Y, sin embargo, ese polvo, esa miseria, esa nada
es imagen de Dios. Acaso nadie ha vivido más plena y hor-
damente q. S. Juan de la Cruz esta síntesis de contrarios. Dios
es inaccesible, pero el alma puede acceder a El. Solo q. este
acceso únicamente en una pequeña parte - vía activa - es
don. del alma. La unión propiamente dicha - vía pasiva - la
hace Dios. La afirmación es una de las notas esenciales
del catolicismo, frente al protestantismo, de un lado, q.
abre un abismo infranqueable entre la criatura y el crea-
dor, y, al panteísmo, de otro, q. no sabe distinguirlos.
La relación católica del hombre con la Divinidad conjugaba
la idea de Dios como lo "totalmente otro" con la posibi-
lidad de la deificación por la unión mística" (Catolicismo
y Protestantismo como formas de existencia. Rev. de Occ.
Madrid p. 27)

El panteísmo como postura intelectual si tiene
algo de sublime aporocia imitativa, es en el fondo tan
aburrido q. sólo dentro de lógicas muy torcidas y apor-
ocías puede tener lugar. Sin embargo el panteísmo
como ejercicio práctico no se excluye fácilmente de
la vida del hombre. Hace poco lo apuntaba: buscamos
a Dios como un concepto nuestro, nos tratamos más de
una vez como a dioses, y aun vamos a los otros con una
secreta esperanza de q. sean infinitos. Nuestra postura

existencial no se acomoda a la verdad, no nos mundimos ante Dios en la medida q. la distancia - la más plena y verdaderamente intransitable - entre El y nosotros exigiera. El panteísmo al modo intelectual amenaza enmascararse en nuestra postura vital.

Este panteísmo vital trae consigo el desatavismo, q. en último término, un vacío imposible. No hay tragedia más desoladora q. la de buscar a Dios donde no está. Si bien q. estos panteístas prácticos apacientan bastante, quietud, satisfacción. Pero es sólo la costosa. Dentro en esas profundidades del hombre q. no sabemos donde acaban, hay un tumulto q. va socavando lo más vivo y entrañable. Hasta q. se desdumba el castor de afuera. Serán los celos, serán las incomprendiones, será... Dios sabe de q. ha de valerse, pero vendrá el desdumbirse. Y entonces ¡ay de las vidas fracasadas, ay de las vidas de vaías, vaías de Dios, creyendo poseerlo! Esas son las manías, esos los tedios, esos los aborrecidos y esas las amigilaciones q. el hombre de hoy siente en su existencia. Veníamos de una época optimista... hasta q. se deshizo la superficie, y nos encontramos hombres vaíos, hombres tediados, hombres "nada".

La otra postura diametralmente contraria en la raíz de su evolución es la protestante. Su prototipo, Lutero. Aquí también, es esencialmente una disposición humana, íntimamente personal y marcada la q. va a determinar una postura hecha vida y doctrina a la vez con mutua interacción. Son ámbos los influjos intelectuales doctores externos q. confluyen en Lutero: el occanismo con su ruptura entre la teología y filosofía, el desroestigio del Pontificado, la ruptura de.

edades en el Renacimiento... En resumen como nota Asanquien la crisis de la razón teológica con la q. se iba a pasar en "una forma patética de religión" p. 37, y "la crisis eclesiástica", "la crisis de la Iglesia visible" p. 40, q. en muchos era ya un gesto sin respaldo interior y llevó a Lutero a la ruptura con todo lo exterior exaltando la espiritualidad íntima con lo q. paralelamente se llegaba a la abstracción o a la intuición emocional "incapaz de pensamiento figurativo" Asanquien p. 41

Pero no es esto sólo. En Lutero había una necesidad íntima de cosas vivas: "El no admite más q. lo q. "vierte", la palabra poseída, carne de su vida y de sus entrañas." "El saber vital de Lutero" Ar. p. 46. Aquí vamos a ver cuánto importa en el origen del luteranismo el talante de su fundado, y consecuentemente entendemos mejor esa postura opuesta al panteísmo q. es el protestantismo porq. como dice el P. Denifle: "El estado de alma de Lutero, punto central de su teología" o Haurtani "El luteranismo no es un sistema elaborado por Lutero; es el desbordamiento de la individualidad de Lutero"; "procedimiento esencialmente romántico", q. escribe en "la proyección de su yo en el mundo de las verdades eternas" Ar. p. 47-48

"Tenemos, pues, q. esforzamos por entender el luteranismo desde el alma de Lutero. La filosofía última nos ha enseñado a hacerlo buscando por debajo de las formulaciones el temple anímico de quien las instituyó; esa filosofía de la existencia q. ... vale plenamente para descubrir el sentido d. l. existencia luterana, d. existencia d. un hombre q. pensaba desde su temple anímico y cuya teología

no es posible, por consiguiente, aislar de mi vida" Ar. p. 48.
"San Agustín si le había entendido, - a Lutero - porq.
familiar su pensamiento teológico botaba d.l. experiencia
intima, y lo católico aparece en él ligado a lo existen-
cial.

Para Brangwen Lutero no apostató por el peso de la
carne q. le obliga a buscar una justificación de su con-
ducta en el peccata fortiter et scilicet fortius, ni fue un
desesperado de la gracia q. "se imaginó desprovisto d.
l. asistencia necesaria para vivir en l. contumacia, y en-
tonces, antes todara de recurrir a la carne, pero in carne,
ya espiritualm. busca cura, débilm. consciente, rel. efu-
gio, la escapatoria, la justificación por la sola fe" Ar. 49
como parece pensar Martain. Para Brangwen, Lutero
apostató "porq. su temple fundamental de ánimo corris-
tia en angustia y desesperación" Ar. p. 50

Y claro está, con esto nos acercamos muy próxima-
mente a muchas vidas actuales, y nos llegamos - ahora
por detras - al mismo temple espantoso en q. se encerra-
ba el panteísmo desmoronado.

"Esta disposición anímica propensa a la angustia,
q. "estaba" en la época, era congénita en Lutero" Ar. 1
Y así "a la concepción occamista del Dios irracional, ar-
bitrario y tremendo responde Lutero con el terror, de-
voroso... a l. concepción también occamista, de l. ca-
pacidad del hombre, por sí solo, para cumplir aquella soli-
taria e imprevisible Voluntad respondería... con l. deses-
peración" Ar. p. 50-51. "Padece un alma inquieta" dice
de él su amigo Matherius. "Estaba poseído... de un ce-
lo religioso moriturario, exarabado... Antes, pues, q. cor-

cupiscente, Martin Lutero fue supersticioso y varón de an-
gustias" Ar. 51. Quiso arreglarse con sus propias obras. Fra-
casó. Y entonces desesperó. Para él toda la teología se re-
duce a una pregunta: "¿qué he de hacer para salvarme?"
"Hasta el la teología había sido, ante todo, un hallar
de Dios. Desde él será un hallar del hombre" Ar. p. 52. Cambio
paralelo al de la filosofía última q. del hallar del ser
se hauelto a hablar del hombre.

Y la salida de su angustia fue la interpretación a
su modo de Rom. I, 17: "Iustitia como jurata gracia, ius-
ticia q. justifica, sin más, al q. tiene confianza, al q. tiene
fe". "Y fui consolado - dice - y de repente mi corazón
quedó en paz" Ar. p. 53. El texto griego a quien se arran-
ca esta interpretación imposible no es sino: $\delta\iota\kappa\alpha\iota\omicron\upsilon\tau\eta\varsigma$
 $\gamma\alpha\rho\ \theta\epsilon\omicron\upsilon\ \epsilon\sigma\tau\iota\ \alpha\upsilon\tau\eta\ \epsilon\pi\alpha\lambda\upsilon\pi\epsilon\tau\alpha\iota\ \epsilon\kappa\ \pi\iota\sigma\tau\epsilon\omega\varsigma$
 $\epsilon\iota\varsigma\ \pi\iota\sigma\tau\epsilon\iota\varsigma\ ,\ \kappa\alpha\theta\omega\varsigma\ \gamma\epsilon\gamma\eta\alpha\pi\epsilon\tau\alpha\iota\ \text{"O}\ \delta\epsilon\ \delta\iota\kappa\alpha\iota\omicron\varsigma\ \epsilon\kappa$
 $\pi\iota\sigma\tau\epsilon\omega\varsigma\ \xi\iota\gamma\omicron\epsilon\tau\alpha\iota$, Iustitia enim Dei in eo revelatur
ex fide in fide, sicut scripture est: Iustus autem ex
fide vivit. q. Bover traduce "Porq. la justicia de Dios en
él se revela de fe en fe; según está escrito: "Mas el ius-
to vivirá por la fe" Hab. 2, 4" e interpreta así "Ha dicho
S. Pablo q. por el Evangelio la fe alcanza la salud. Pero la
conexión entre la fe y la salud no es inmediata; entre
ellas media la justicia de Dios, l. justicia con q. Dios hace
justos a los hombres. "De fe en fe". Esta exposición signi-
fica q. l. justicia de Dios brota de la fe y recae en la
fe; tiene en la fe su raíz y su principio, y es otorgada
por Dios a la fe del hombre creyente. La conexión de estos
tres elementos: fe, justicia, vida, la halla S. Pablo admira-

llen. expresada en aquellas palabras, q. él cita, de Ma-
laque (3, 4): "el justo vivirá por la fe"; la justifi-
cación, nacida de la fe y arraigada en la fe, alcanzará
la vida eterna" (Nuevo Testamento. Madrid 1948 p. 331).

De esta fe q. Toento entenderá como asenso de
la mente, Jutero salvará el sentido de confianza. Pero
"esta vivencia de la esperanza no es... sino un refugio,
una salida de la desesperación" Ar. p. 53-54. "La con-
fianza no borra la inseguridad... una religiosidad
viva mantiene siempre despierta la desesperación como
condición para la actualización de la fe" Ar. 54. En su
dialéctica antinómica pueden coexistir a la vez en un
alma angustia y confianza, esperanza y desesperación
"dialéctica madorgadora, antikegeliana, hecha mode-
linteris, sino de extremados contrastes y flagrante con-
tradición... q. mantiene uno frente a otro los dos ele-
mentos de la antiteris, afirmando ambos a la vez" Ar. 55.

Para él no hay repentimiento, porq. este "re-
movencia de tal modo las entrañas del alma, q. nos
otorgaría en adelante y para siempre la imperalili-
dad. Pero la experiencia nuestra q. no hay tal. El
hombre q. dice haberse arrepentido, vuelve a pecar. Es
decir, q. no hay nunca verdadero repentimiento, sino
una actitud iníscera con la cual el hombre pretende
engañarse a sí mismo y a Dios para alcanzar la
absolución" Ar. 57.

Jutero hombre extremoso en su palabra, en su
dialéctica, en su asonalidad y en su angustia,
no entiende del velado equilibrio q. estas aporías
vitales exigen en su solución.

Estas serían las dos actitudes extremas en la rela-
ción del alma con Dios. Ninguna de ellas es la verdade-
ra, es la católica "el equilibrio mantenido por el catoli-
cismo entre los dogmas de la Majestad inaccesible de Dios
y el parentesco del hombre con El" Ar. 39.

Punto medio en verdad difícil porq. en él se atemperan
las dos distorcionadas posiciones para las q. no hay sino de-
jarse llevar de una de las dos tendencias contrarias q. en-
ceramos con nosotros. Pero actitud q. viene amparada en
el "apparat benignitas et humanitas Saluatoris nostri",
en toda la conducta de Jesús - nuestro Dios - con los hom-
bres. Kierkegaard no aceptará este justo medio, él
quiere también ruptura interior. No importa. A nosotros
también el cristianismo ostoso nos somete internamen-
te, se nos mete por las entrañas la espada q. Jesús tra-
jo para desgarrar, y el fuego q. él trajo a la tierra
nos quema y nos mantiene en apreturas del corazón.
Kierkegaard, pues, vio bien muchas cosas del cristia-
nismo, pero su espíritu amargo no lo vio todo. Tal
vez porq. no siguió con lágrimas de humildad y de
amor, una a una, las palabras y los tonos de Jesús.

^{2a} Ille autem dicitur 'Εγώ βρωσὶν ἔχω καὶ ποτίζω
ὑμᾶς οὐκ οἶδατε. Ego cibum habeo manducare
quem vos meritis. Se lo dijo a sus discípulos, pero con
esa proyección de eternidad q. podría haber recogido
panteístas y protestantes, Jutero y Kierkegaard.
Hay aquí un eco de la palabra con q. calló a Satoris
en su primera tentación: no sólo de por vive el hombre, q.
en sus múltiples sentidos también vale para decirme q.

todos los discursos de los hombres, tienen un no se qué de insuficiencia y de vacío, q. muy bien podemos desmenuar todas nuestras actitudes aun las más vitalistas y profundamente existenciales, en cambio de ese otro alimento q. los hombres carnales desconocemos.

Jesús tiene para sí un alimento q. él lo consume y q. nosotros ignoramos. Es tal vez lo único q. de verdad me importa, ese predicado esencial del q. fluye toda la santidad, es decir, toda la personalidad de Jesús. Hombre.

Salatier desde su orilla protestante dice q. el cristianismo ^{nació} de una experiencia creadora y originaria en la conciencia de Kénito. La conciencia religiosa de Kénito consiste en q. se experimentó a sí mismo internam. como Hijo de Dios, tuvo experiencia de q. Dios era su Padre. Luego, la esencia de la religión cristiana consiste en esa relación filial a Dios; de ella se deriva la relación de fraternidad respecto a los demás hombres. El Evangelio de Kénito es solamente traducción popular y aplicación inmediata de ese principio en aquel medio social en q. Jesús vivió" (Klimke. Hist. d. l. fil. Ed. Labor 1947 p. 583).

Es muy cierto q. así no se explica toda la verdad de Jesús, y q. son tocadas las matrices q. aquí apunta el padre del modernismo. Pero tal vez la ladera humana q. es parte del conjunto de Jesús, tenga aquí alguna ilustración. Como hombre debió sentir esa experiencia fundamental de ser hijo de Dios: su naturaleza creada venía de Dios y por tanto era a su modo hijo de Dios; en esa misma naturaleza la plenitud de la gracia - esa vida blanca y nueva q.

nos sublevara - le había con mayor verdad hijo de Dios; finalmente al sentirse tan próxima al q. es por naturaleza Hijo unigénito de Dios, debía llegar a una palpación muy próxima de esa experiencia filial.

y. El nos vino a comunicar esta transcendental experiencia con sus palabras suaves, de la q. nacería después la única base de arreglo para la fraternidad de los hombres. Todo lo demás, si es un poco mera traducción y aplicación de ese principio. No q. su doctrina sea algo cambiante, ni mera acomodación a las necesidades del pueblo judío. Pero su doctrina y su moral a las q. me quiero abrazar con todo el ímpetu convenido y amante de mi alma, no son sino derivación de esta filiación divina. Por eso necesito, me siento necesitado a llegarme a esa raíz.

Todo este pasaje de la Samaritana se me presenta y así lo he desarrollado como una concepción del gran problema, del más hondo problema del hombre q. es su relación con Dios. Al final de la 1.ª parte Jesús le dijo a la mujer q. ya debía resolver su caso, q. él era el único mediador para esta tarea: "Yo soy el q. hallo contigo". Por eso resultan tan sonas para nuestro corazón esas otras dos soluciones del positivismo y liturgismo cuando Jesús nos descubre la respuesta de la filiación q. él va a convivir con nosotros.

Este convivir con nosotros tal vez no se ve tan claramente, aunq. más o menos se intuya q. él va a ser quien nos arregle esta angustia exist. Se vamos a poner una vez resuelto mal nuestro problema de Dios.

Un hombre infinito q. en salar me engañó

una sed q. d alma mitigar procura,
i sin q. nada calme mis hambres de cruceño.
sin q. nada alivie mi sed de tecmura!

i Señor poderoso! Tü q. eres el dueño
de maestras tristezas o maestras venturas,
tü q. coronaste tu divino sueño
de amor, de esperanza, piedad y dulzura;
Tü q. en todo velas y q. en todo existes.
q. todo lo puedes y todo lo sales
q. en el abandono y en el mal nos asistes.

Alivia la angustia de mis horas graves
i hazme el dor humilde de unos labios suaves,
unas manos buenas y unos ojos tristes!

(E. Nofra y Camacho, Plegaria)

Parece q. el poeta expresa el dor de Dios, pero no a ti-
mis mismo. Este es el punto ultimo: esperar lo todo
de Dios pero... q. eso q. expresemos de Dios no sea na-
da más, nada más q. Jesús. Yo he pedido otras mu-
chas cosas porq. creia q. por ellas pudiera encontrar
"mi hambres infinita", "hambres de cruceño" y "sed
de tecmura" y sabia de siempre q. "Tü eres el dueño
de maestras tristezas o maestras venturas". Por eso yo
pedia amor, el amor de quien yo quería amar, y por
eso pedi y busqué otras muchas cosas y no podia
comprender a los q. todo lo despreciaban por encontrar-
te a Ti. Pero hoy ya estoy casi cansado de todo,
lo he tenido todo, todo lo q. busqué, dentro de los lí-
mites necesarios de mi contingencia, y ese "todo"
casi de nada me ha servido. Ya, casi no quiero na-
da, y me parece q. si no fuera por este poquito de

amor q. aúte me traiciona, yo por mi rompiera con todo.

Mi amor sólo ha sido
el secreto anhelo
de prestar consuelo
a un ser dolorido

Mi corazón ama
sólo si presente
q. otra alma reclame
su piedad doliente

....

i q. cuando el sol llega
yo siempre me voy!

...

Ilusión perdida
vaso de tristeza

i por delicadeza
perdese mi vida!

Como la alegría
hoy canta a tu reja
tu alma de luz deja
mi vida sombría

(De Toma de juglar E. Nofra C.)

Rompiera si con todo, si pudiera dejar olvidado
un dolor q. no es mio y q. puedo remediar. Esto me ata
a ratos, y yo si q. esto no es sólo amor de Jesús. Pero
ya todo lo demás me cansa, me cansa... y hoy rotaba
con dejarlo todo para quedarme con Jesús y su filiación di-
vina, para q. El me quitase todo y me llenase de ti, y
me llenase - esto para darte a los tristes - "de amor, de
esperanza, piedad y dulzura".

Resta saber cuál es el medio para llegar a esta vida de Jesús, y si ya la tengo inicialmente, sabo con qué se mantiene y avanza esta vida.

³³ Los discípulos aún no sospechaban nada de esto: *Ducant ergo discipuli ad unicum: Numquid aliquis attulit ei manducare?* Se les suele acusar por ello de torquedad y materialismo y se hace pie aquí para inculcar el desamparo vital de Jesús con sus amigos. No puedo aceptar la consecuencia pero el antecedente no sería el mismo. ¿Por qué su pregunta - hecha a media voz entre ellos - va a relajarlos así? Difícilmente se podría sospechar otra cosa, aung. las palabras de Jesús levantaban un poco el velo: "un alimento q. vosotros no conocéis".

La soledad de Jesús al tiempo q. una plena lección para nosotros, podría mejor aparecer de la absoluta ignorancia³⁴ q. estamos sumergidos respecto de la vida sobrenatural. Ni sospechamos q. esta tiene como vida propia q. es, su alimento propio. Y Jesús todo el solsenaturalismo, no logra hacernos comprender y vivir la necesidad de ese espíritu mayor y de esa renuncia al alimento carnal de todos los días.

Así andamos distantes de Él y de su verdad. No le comprendemos a Jesús. Por eso aung. reconocemos sus visibles valores humanos, Jesús sigue siendo un total incomprendido. No conocemos a Jesús.

³⁴ Pero El mismo me dice quién es: "Ipsium est verbum tuum, quod est principium est, quia et loquitur nobis (ex Io 8,25). Sic in evangelio per eamque rit, et hoc insonit foris auribus hominum, ut credatur et in

sus quareatur et invenietur in aeterna veritate, ubi omnes discipulos bonos et solus magister docet. Ili audio vocem tuam, Domine, dicentis (sic) mihi, quoniam ille loquitur nobis, qui docet nos, qui autem non docet nos, etiam si loquitur, non nobis loquitur. Quis porro nos docet mihi stabilis veritas? Conf. XI c. 8

A esto hay q. llegar en la vida, u q. Jesús sea algo muy próximo y muy íntimo, algo a quien nos unimos en cada instante como fermento q. nos trastorne por dentro, algo q. nos transmita su savia para q. nosotros sus ramas sintamos por dentro el correr de una fuerza nueva, caliente y divina, algo tan real como esta sangre q. se nos enciende al contacto de otras coras. De un modo divino pero con una realidad física, tangible en la fe, y por sus resultados, tangible también en nuestro ser interior q. se inclina sediento en busca de la fuente, se inclina ansioso al calor de la vida de Jesús.

Y en esta proximidad Jesús hora a hora me da su contacto físico. Desde sus palabras galileas me da también la ilustración de mi doctrina. Mas si para poderla percibir ya se requieren ojos puros, limpios de carne, ¿qué será para ese otro contacto interior? No sé cosa q. tanto lo impida como la carnalidad del aragón. No es tanto la soberbia, el íntimo engreimiento; porq. quien se siente vacío y ansia a Jesús no es fácil q. se haga para sí altores fatuos sin otro Dios q. a sí mismo. Pero en cambio la carnalidad del aragón envota esta sensibilidad q. es necesaria para percibir la infusión de Jesús. De aquí q. el ansia de este contacto sea una llamada a la más blar.

ca virginidad. Blanca de unos ojos cerrados a la carne, Blanca de las arenas solitarias q. nadie toca en el desierto. Blanca de pensamientos, Blanca de soledad.

Denis es algo muy vivo aun en la comunicacion de su doctrina, por ser el como Vobis ese principio de salubridad q. tanto emocionaba a S. Agustin. In hoc principio facti, Deus, caelum et terram in Vobis tuo, in filio tuo, in virtute tua, in sapientia tua, in veritate tua. nunc modo dicens et nunc modo faciens. Quis comprehendet? Quis enarrabit? Quid est illud, quod interducit mihi et percutit cor meum sine laesione? Et inhorresco et inardesco: inhorresco, in quantum dissimilis ei sum; inardesco, in quantum similis ei sum. Sapientia, sapientia ipsa est, quae interducit mihi, discitens nihilum meum, quod me minus accipit deficientem ab ea caligine atque aggre potius meum... Conf. XI 9

Difícil es sin duda esta transformacion total y por tanto de criterios y constelaciones vitales al contacto de Denis pero no es imposible y es irremplazable. Denis me va a enseñar el modo Εἰ ὁρ βρωμή εἶσι ἱρα ποιῶν τὸ θελήμα τοῦ πέρι ψυχῆς με καὶ ἐλευθέρω αὐτοῦ τὸ ἔργον. Deus abis est ut faciam voluntatem eius, qui misit me, ut perficiam opus eius. En lenguaje plástico viene Denis a lo esencial de mi vida y por tanto de la q. debe ser mía: ese es su alimento, eso es pues lo q. le sostiene. Propiamente, aquí al menos, no dice q. esa vida q. buscamos consista en hacer la voluntad de Dios, pero si q. a esa vida se llega y en esa vida se mantiene cumpliendo la voluntad de Dios. Este cumplimiento parece a veces - en las ansias de la vida ascética en q. aún no hay mucha voluntad

propia, mi contentamiento en la propia personalidad - momentáneamente fácil, en otras ocasiones parece a mi vez algo tortuoso - en las noches opacas lejos de la gracia viva. La verdad está un poco más al centro. Porq. aquel criterio de Kant debes luego meditar, despojado de sus fundamentos en el imperativo categórico, tiene un muy recto sentido cristiano. Cuando debo hacer algo - no cuando me "hacen deber" algo - esta exigencia viene en primer término exigida por mi propia naturaleza y radicalmente viene apoyada en el deseo divino de q. así actúe. Ahora bien si Dios quiere q. yo haga algo, es evidente q. puedo ejecutarlo. De lo contrario se daría en él una contradicción o una inconsecuencia inadmisibles. Por tanto este hacer la voluntad divina no me es imposible.

Ni hay aquí tampoco una fría exigencia de un ser lejano. No. La voluntad q. se nos impone es la de alguien q. nos ha enviado. Como Denis somos también nosotros unos enviados, y unos enviados para realizar una obra. Pero esta obra, no es "mi" obra. Esta obra - lo dice taxativamente Denis - es la obra de otro, un otro q. es por fortuna Padre, q. es Dios. Aquí hoy pues un medito, tal vez la razón más honda, de por qué debemos cumplir la voluntad de Dios: si debo realizar la obra q. Dios quiere, tengo q. practicar precisamente lo q. Él quiere, es decir su voluntad divina. Y como soy un enviado, no tengo otra razón de ser q. cumplir con mi envío, con llevar a cabo eso q. es esencial en mí, la obra de Dios.

Cuál será mi obra, yo no lo sé hoy. Pero si sé el ca-

miso para un día erecto hasta acabada, es cumplir la voluntad de Dios.

Todo esto es un diálogo próximo y tierno por el q. me va a llegar su luz y su gracia, en el q. yo miro a las manos de mi Señor de quien todo me vendrá y el mira a su criatura porq. sabe q. sola nada puede y no cumplirá su voluntad. En la vida pocas cosas hay tan trascendentales como este saber miras a Dios, miras a Kris, sin este volver a medir con nosotros todo lo q. para contemplarnos ¿qué es mejor miras a Dios o mirarnos a nosotros mismos?

Claro q. este miras es un miras nuevo a Dios. "La aptitud para l. adoración es la señal de la calidad de un alma, porq. es l. aptitud a abrirse a l. q. es realmente grande. Una de las peores ilusiones modernas, desde Marx a Nietzsche, es el haber creído q. el reconocimiento d. una transcendencia envilece al hombre, y q. no es posible fundar su grandeza sino sobre la muerte de Dios. Es preciso afianzar, muy por el contrario, q. l. adoración, q. es l. forma divina d. l. admiración, es l. señal d. l. generosidad espiritual, y q. l. impaciencia por tener q. reconocer una grandeza q. el mismo no posee, es - tal como lo observara Baudelaire - propio d. un espíritu megalómano" (Danielou "Elegancia y piedad, fundamentos d. l. civilización" Criterio 1199 12 Nov. 53 p. 838)

También aquí delante de todos Kris, en esa postura sublime del hombre q. alcanza a Dios y le adora. Pero además de haber resuelto el esta vivencia de la adoración y adoptado la base fundamental de ir hablando siempre la voluntad del Padre, había

también hallado el secreto de su vida, el saber a qué cosa estaba destinada toda su existencia.

Este saber el destino de la propia vida es también indispensable. Con saberlo se airan todos los impulsos y se puede tender sin flaquezas a ir labrando golpe a golpe, instante a instante el ideal al q. soy llamado. Pero este ideal no puede ser otro q. la obra encomendada a mi por Dios. Por tanto El solo me lo puede decir, y mi tarea actual es preguntarle a M. Señor "Dios mío ¿para qué he nacido yo?"

35 Una respuesta general pero muy viva se me viene pronto. Vivir en mí a Kris, vivirlo por dentro y por fuera. Alguna vez he sentido los aromas maravillosos de una vida renovada, cuando el contacto con Kris no es ya deber sino mistica, no es ya privación de las criaturas sino valor positivo de una vida q. se abre en proyecciones increíbles. Son momentos de vuelo q. duran poco. Pero hacen sospechar algo insospechable, algo así como una vida nueva en la q. ya no importa nada de lo de aquí, solo importa transformarse en Kris y modificar esta exterior intemperante en consonancia con el nuevo contacto de orden tan distinto. Una vida tan llena como la q. a Kris se le escapa de los labios οὐκ ὄρεται λέγειν "Ετε τετραμήνους ἔσσιρ καὶ ὁ θείωνος ἐφ' ἔτε; ἰδοὺ λέγω ὑμῖν, ἐπάρτε τοὺς ἐφ' ἑσπερίους ὁμῶν καὶ θάρσθε τὰς χεῖρας, ὅτι λευκαὶ ἔσσιρ πρὸς θείωνος ἡδύ. Nonne vos dixistis, quod adhuc quatuor menses sunt, et messis venit? Ecce dico vobis, levate oculos vestros et videte regiones, quia albae sunt iam

ad messere.

Bovar se inclina a no aceptar como proverbio el "Cuatro meses aún y llega la siega". Sería al contrario una observación q. entre sí se harían los apóstoles. A mí me parece q. es más valiosa así la marcha del paisaje. Se veía esa interna figura de Jesús tan humanamente inclinada sobre las voces humanas, esa divina condescendencia q. como olvidada de sí goza y atiende a los movimientos todos de sus hermanos.

Para repartir toda esta bondad en la q. el prójimo encuentra su alivio, hace falta tener dentro toda la unión sobrenatural y divina q. en Jesús rebosa y q. quiere comunicárnela en su contacto.

Y en lo q. sigue se transparenta más aún esa interna complejidad de Jesús, tan rica, tan ideal. Los griegos no supieron amar la naturaleza como paisaje: de profunde saberos q. en las memorias de su largo viaje no tiene apenas una palabra su-gerida como símbolo de la naturaleza; Platón a su vez vive en boca de Sócrates aquel deseo de volverse a los hombres porq. nada le enseñaba al espec-tándolo de las afueras de Atenas. Jesús en cambio dice a sus amigos con un tono cáñiente en q. se en-trecen la alegoría y la realidad: "Alzad vuestros ojos y contemplad los campos". Y al vez como blanqueaban para la siega, lo q. tan aden-tro tenía se le escapa arrojado en la imágen. Venía Él a salvar a las almas, almas q. amaba una a una con todo el dolor inmerso de su corazón. Y contemplando las tierras sarmatianas espuma-

das de espigas, sueña en la gran cosecha q. no él sino sus discípulos tendrán q. recoger.

Esto es saber contemplar la naturaleza con ojos de hombre y con ojos de artista, esto es tener un alma levantada para lo espiritualizando, divinizando la vi-da al contacto de estos símbolos maravillosos sembrados por Dios tan copiosamente. Tener un alma grande y no dejarse encerrar, aislarse, enmohecerse, sino por ella de continuo en contacto con Dios, con los hombres, con el paisaje.

Para tantos días yermos, plomizos q. se diluyen vacíos como fatuos espectros sin dejar de sí más q. una huella de tiempo perdido, esta transformación q. Jesús quiere hacer de ^{vidas} ~~vidas~~ el contacto de la suya, es el único remedio q. me alienta.

Transformación sobrenatural de las almas, era es la meta de todo apostolado, y Jesús está hablando aquí de apostolado. Este es a su vez la íntima esencia y el más alto destino de todo ser humano: el apostolado es primera transformación de la propia vida en la vida de Je-sús q. nos eleva, nos cambia radicalmente. Ya no es el apearse a la tierra, ya mueren los miserables ahientos del egoísmo, y en un ambiente de blancura y de mitario se recibe grado a grado la vida de Dios, de un Dios-hombre. Para qué curiosidades q. nos superficializan, ja-más qué empeños por sacar a flote nuestro ser como va-lor delante de otros, nuestro ser valorado por otros en una valoración q. nada le añade, para qué amores, caricias q. aprisionan el alma y sólo la embriagan por un instan-te, si ya se nos entra la vida de Dios, de Jesús?

Padre, Tú no eres mi Dios.

Claro q. el versículo no se entiende, sin comprender algo de lo q. es la vida eterna. Yo no voy a sabido decir, pero en esto de la vida eterna, hay ante todo una cosa q. muchas veces me impresiona: es la eternidad. Anclado en el instante fugitivo, olvidado por la rutina de ese tic-tac terriblemente rápido del tiempo, cuando en mi cabeza resuena el "más y más", "siempre, siempre", "sin fin" y mi mente recorre vertiginosamente tiempo y tiempo encontrando por delante siempre más tiempo en infinitud irasabable, una sensación de vértigo y alismo me invade. Este es el 1.^{er} elemento q. no me deja jugar con la vida eterna y me pone en contacto con el Dios eterno.

Pero aun sin la eternidad, la "vida eterna" sería algo, sería mucho. Probablemente todo lo q. el hombre necesita en su error por la tierra. Es alta instantáneamente vida, pero vida de Dios. Difícil declarar qué sea esta vida. ¿Será la vida eterna ignorancismo? ¿Será franciscanismo o bencanismo? Creo q. lamentablemente no. Por eso nosotros nos no llamamos ya *inquistas*. Somos o deberos ser *jeunitas*, en la relación más inmediata con Jesús: "Esta es la vida eterna q. te conozcan a Ti, y al q. envías, *Jeunito*". El método será distinto. Pero el problema es único: encontrar al *Jeunito* y por *Jeunito* a Dios.

Esta búsqueda y este encuentro tiene el grave peligro - lo ha tenido siempre pero más de ahora

10/11/56

223

acá, sobre todo en medio del clamor existencialista - de un antropocentrismo idolátrico, panteísta. ¿Por qué voy yo al encuentro de Dios? Sinceramente debo responder q. en gran parte por escape de mi angustia. Esto le parece a Aranguren q. ya no es religión al menos las palabras de Unamuno: "el único verdadero problema vital, el q. más a las entrañas nos llega, el problema de nuestro destino individual y personal, d. l. i. s. mortalidad del alma" (Cat. y Prot. p. 197).

Es cierto q. en el extremo, en la consideración como último fin del ser, de mi ser, la autoafirmación sin referencia a Dios hay una falsedad q. transgrede violentamente el orden ontológico, la genuina posición religiosa y aun todo el orden moral. Pero pienso q. en el escape de la angustia a Dios, hay por de pronto un reconocimiento teórico y vital de q. Dios es el único Dios y nosotros no lo somos en manera alguna. Y si aun en esta confesión queda una postura vital egocéntrica, tiene su disculpa en este mecanismo psicológico del q. la voluntad no puede liberarse: el *bonum mihi*. Santo Tomás decía "*si aliquod bonum proponatur quod apprehendatur in ratione boni mor autem in ratione convenientis, voluntatem mor movebit*" (De Malo, q. VI a. unic. Relinquitur... citado por Morin II p. 120) y también "*Dato... pro impossibile quod Deus mor esset homini bonum, mor esset ei ratio diligendi*" (II-II q. 26 a. 13 ad 3, citado por Morin II p. 125).

No es esta una disculpa de mi egoísmo más

Padre, Tú no eres mi Dios.

Claro q. el verdadero no se entiende, sin comprender algo de lo q. es la vida eterna. Yo no voy a sabido decir, pero en esto de la vida eterna, hay ante todo una cosa q. muchas veces me impresiona: es la eternidad. Anclado en el instante fugitivo, olvidado por la rutina de ese tie-tac terriblemente rajado del tiempo, cuando en mi cabeza resuena el "más y más", "siempre, siempre", "sin fin" y mi mente se corre vertiginosamente tiempo y tiempo encortado por delante siempre más tiempo en infinitud irracional, una sensación de vertigo y abismo me invade. Este es el 1.º elemento q. no me deja jugar con la vida eterna y me pone en contacto con el Dios eterno.

Pero aun sin la eternidad, la "vida eterna" sería algo, sería mucho. Probablemente todo lo q. el hombre necesita en su error por la tierra. Es alla instantáneamente vida, pero vida de Dios. Difícil declarar qué sea esta vida. ¿Será la vida eterna ignavismo? ¿Será franciscanismo o bencedictinismo? Creo q. afortunadamente no. Por eso nosotros nos no llamamos ya *inquistas*. Somos o deberíamos ser *jesuitas*, en la relación más inmediata con *deus*: "Esa es la vida eterna q. te coronará a Ti, y al q. envías, *semenito*". El método sería distinto. Pero el problema es único: encontrar un *semenito* y por *semenito* a Dios.

Esta búsqueda y este encuentro tiene el grave peligro - lo ha tenido siempre pero más de ahora

10/11/56

223

acá, solo todo en medio del clamor existencialista - de un antropocentrismo idolátrico, panteísta. ¿Por qué voy yo al encuentro de Dios? Sinceramente debo responder q. en gran parte por escape de mi angustia. Esto le parece a *Roquentin* q. ya no es religión al citar las palabras de Unamuno: "el único verdadero problema vital, el q. más a las entrañas nos llega, el problema de nuestro destino individual y personal, d. p. in-mortalidad del alma" (*Cat. y Prot.* p. 197).

Es cierto q. en el extremo, en la consideración como último fin del ser, de mi ser, la autotransfiguración sin referencia a Dios hay una falsedad q. transgrede violentam. el orden ontológico, la genuina posición religiosa y aun todo el orden moral. Pero pienso q. en el escape de la angustia a Dios, hay por de pronto un reconocimiento teórico y vital de q. Dios es el único Dios y nosotros no lo somos en manera alguna. Y si aun en esta confesión queda una postura vital egocéntrica, tiene su disculpa en este mecanismo psicológico del q. la voluntad no puede librarse: el *bonum mihi*. Santo Tomás decía "*si aliquod bonum proponatur quod apprehendatur in ratione boni mor autem in ratione convenientis, voluntatem mor movebit*" (*De Malo*, q. VI a. unic. *Relinquitur...* citado por *Morale II* p. 120) y también "*Dato... per impossibile quod Deus mor esset homini bonum, mor esset ei ratio diligendi*" (*II-II* q. 26 a. 13 ad 3, citado por *Morale II* p. 125).

No es esta una disculpa de mi egoísmo pues

bien veo el error y aun el pecado q. puede anclarse en este no atender a Dios sino en su relación con nosotros. Hallando no del ^{este} exceso egocéntrico sino de los estados actuales personalistas y angustiosos en q. estubo es más bien protestante, el mismo Aranguren confiesa: "Sin embargo, debemos guardarnos de pronunciar por nuestra cuenta el anathema int. sobre todo, y este es el caso q. hemos estudiado a lo largo de este libro, cuando no se trata de dogmas, sino de estados de ánimo: los únicos modos psicológicos, los únicos estados de ánimo en q. tal vez, y no por lo tanto, sea dado vivir a una buena parte de los ombres de nuestro tiempo" (Ar. Ib. p. 237). Y al mismo con no sé qué cierto gozo al comenzar el último capítulo "Lejania y cercanía de nuestro tiempo a Dios" escribe "Este es el tema con el q. vamos a cerrar el presente libro; tema q., por lo menos en sí mismo, es elevado y al par - coincidencia difícil - concreto, pues vamos a tratar de Dios, pero no en sí mismo, sino en nuestra existencia contemporánea..." (Ar. Ib. p. 223, el subrayado es mío)

Yo pienso q. este círculo q. con tal finia contripeta nos asombra consigo, no es sino una semela más de nuestro radical mal metafísico. Desde Leibniz y antes ya desde Suísez q. ponía la esencia de la criatura en una dependencia absoluta de Dios por su misma fundamental contingencia, hemos visto claro q. todos nuestros males físicos y morales provienen de nuestro ser imperfecto, contingente y limitado: mal metafísico.

Y así si una débil rogadura en el pie me hace sentir aun en su minucia extrema, la estrechez de mis límites, y ^{con un} ~~aun~~ poco de esfuerzo ^{antepuesto} ~~llego~~ a un tedio y cansancio ^{aun} del mismo estudio, también en este mismo medismo y buscarme en toda mi actividad ^{aun} la religiosa no me queda sino reconocer mi pequeñez humillante. Dios probablemente quiere valerse de ella para juntarme a sí.

Este proceder puede llevarme de la mano de la humildad y la esperanza hasta la verdadera redención: "No es necesidad racional, sino angustia vital, lo q. nos lleva a creer en Dios" decía Unamuno (Ins. II 824, citado por Arang. p. 199). Pero tiene q. ser una angustia muy vital y verdadera. Yo no sé si muchas veces nos detenemos demasiado en los conceptos y en los problemas sin querer llegar a la realidad. Así el problema de buscar a Dios me impide muchas veces el dirigirme al mismo Dios. ^{de} ~~de~~ suyo es esto un absurdo, pero es una realidad en muchas almas, en las almas sobre todo intelectuales e inactivas. Hamlet fue la pintura viva del caso, como ^{tal vez} el protagonista de las "Memorias del subterráneo" de Dostoiéwsky. Sobre todo cuando la realidad q. hay q. abrazar es tan terriblemente exigente o al menos como tal aparece, todo se conjuga para q. no atenderamos a esa desmuda realidad sino al castillo fantástico q. en vez de ella - como proceso de huida - levantamos. A veces me ha pasado convertirme una muy escueta exigencia de Dios, en una tragedia

resacante q. quisiera agotar toda mi vida humana. Es esto engrandecer la petición para podermos disculpar de no dar nada, hacemos místicos cuando aún no corre la sangre.

No es q. yo desertara a Newman. Por lo poco q. le conozco me atrae, y veo en su figura muchos de mis perfiles e ilusiones: "Newman concentraba su alma en el esfuerzo intelectual, en el replanteo de los problemas del pensamiento católico y en el proceso religioso de la búsqueda de Dios" (Ar. Ib. p. 138). "Newman - el admirable Newman - convertido también, exaltado y entregado a la pasión - tan poco inglesa - del pensamiento, pero todavía con hondas raíces en su suelo" (Ar. Ib. p. 139). Creo q. aquí se insinúa un ideal de vida nada despreciable, pero también aterra el peligro de una vida q. se contenta a sí mismo deteniéndose en esfuerzos intelectuales sin buscar el limpio y simple contacto con Dios.

A veces nos hacemos demasiado graves y trascendentales, sin recordar q. contemplar suficientemente la llaneza y el lineamiento de almas como la de la Virgen y J. José. ¿Se planteaban ellos problemas intelectuales? ¿Se angustiaban como nosotros? Creo q. toda su visión era desde Dios, y toda su plenitud procedía de su conquista por Jesús de Dios, una conquista muy humilde y simple. Si después veían el mundo como es, mucho más hondamente q. nosotros, era ya a la vuelta de su viaje a Dios: "De cuius plenitudine omnes accipimus". Su camino fue al veris: 1º el reino

de Dios y después todo lo demás por añadidura. Nosotros desde nuestros castillos intelectuales llegaremos a Dios, nuestro único enriquecedor?

El camino es el q. Jesús señala: recoger fruto de vida eterna y laborar por la vida eterna, y esto de una manera muy viva: "tanto el creer-a-Cristo como el creer-en-Cristo se sitúan en el estar-en-Cristo, en la participación entitativa de los cristianos en el ser de Cristo a través de la incorporación real a su cuerpo, la Iglesia" (Ar. Ib. p. 220). "El estar-en-Cristo es estar-en-la-verdad" cosa muy más importante "que el estar-en-Cristo saber la verdad" (Ar. Ib. p. 220). Dejamos un poco de estos inintermitidos calidos y buscamos así verdades que entronquen vivo con Jesús.

A veces las cosas me abruma. Muestran una tal cantidad, diversidad y calidad profunda de pensamiento q. uno se ve imposibilitado de abarcarlas todas. No puede ser un hombre eminente en todo. Por obligación, una obligación q. por dentro me impele ~~abarcarse~~ lo q. queda. Pero siempre me queda por delante el fracaso de lo q. no puedo saber. Es una ala muera para el vuelo a Jesús, una ~~muera~~ incapacidad. En conclusión toda esta ciencia no tiene más fin q. hacernos más de Dios; yo procurase serlo mucho. Tendré pues el único valor realmente válido.

No es este un camino falso. nunca en efecto defendí el fracaso por el fracaso, ni la angustia por la angustia. No; como Jesús hay q. procurar "q. el sembrador y el segador se gocen juntamente".

teris va a intimas muy pronto en sus dolos q. acompañasi a casi todo apostolado. Pero a pesar de ello el procurasi q. sus amigos lleguen al gozo. El gozo sera la plenitud, plenitud de el ocidida, algo enteramente divino porq. lo puramente humano es un radical fracaso.

3º El dolor q. apunta en todo apostolado y aun en todo influjo humano es aquel de ἐν γὰρ πόνῳ ὁ λόγος ἔσθι ἀληθινὸς ὅτι ἄλλος ἔσθι ὁ σπεῖραν καὶ ἄλλος ὁ θερίσων. In hoc enim est verbum verum quia Alius est qui seminat, et alius est qui metit. Al dar una interpretación triste, o por lo menos gravemente sera a este versículo y al siguiente me veo influido por Mons. Goudier. Era muy difícil q. yo a los 23 años viese la tragedia q. encerrar. En lo más querido del alma me alienta una fuerza q. es gran parte de lo q. soy yo, una voluntad de vivir, de poder, de hacer. Hace algún tiempo q. vi cómo las almas necesitan una transformación vital q. les haga salir de su vida inauténtica y les haga ser lo q. son. Me parecía el único medio de llevarles con verdad y con aña a Jesucristo. Me sentía obligado a esta cruzada, y me sentía con fuerzas para ella: sería quien sembrase y sería quien recogiese. Si en la tarea me sostendría esa voluntad de poder y esa voluntad de influir en las almas. Así, ¿cómo iba a entender el sentido de infirmitad al menos aparente de estas palabras de Jesús anunciar? No podía entender la gran-

deza de un hombre q. se entrega a una misión de la q. no se vea el fruto, de un hombre q. se contenta serenamente con cumplir su destino oculto.

Esto q. desde algún tiempo estoy más capacitado para comprender a ese hombre. Me he persuadido de q. el influjo sobre los hombres o es muy escaso o es con muy pocos. No se oirá mi palabra en el mundo. Tal vez no salga mucho más allá de las paredes de un convento. Por lo menos, en definitiva haré muy poco, porq. si algo se hace es los otros, son los otros el sujeto de ese verbo ^{activo} y yo seré a lo más una ayuda o una luz. Todavía como manto de torpeza otro pensamiento, la estrechez del tiempo y la angustia de la eternidad. Eternidad. Y después eternidad. Siempre eternidad. ¿Cómo será aquel interminable vitae tota simul et perfecta possessio? Eternidad por analogía pero eternidad. Ning. queda deja de existir, existiré para siempre, entraré en ese instante desapoderadamente transcendental, para siempre quieto, para siempre el mismo. Más y más sin llegar nunca al fin. Cuando esto pierdo se diluye mi carne q. cede todo el camino al alma para q. ella viva conforme a la eternidad q. sobre ambos pesa como un misterio de absoluta gravedad. A veces tiemblo y a veces me espanto de admiración por esta eternidad q. se asoma a cada instante de mi vida como un abismo sin fin. ¿Si será el fuego y el dolor más imponente que me se avecina conmigo! Y el temblor y el espanto me hacen mirar a Dios con mis pobres ojos tristes, pero con lá-

grimas humildes de esperanza.

Viendo la vida en su estrechez de influjo y de tiempo, uno se siente inclinado a vivir solo la plenitud propia, a refugiarse en Dios y transformarse en Él, para q. lo demás sea añadidura. Es la única postura humana, la única postura salvadora.

Otros al sentirse mordidos de contingencia no acostaron con la luz.

Desvaneciéndose el aura de la sabiduría desde q. me visitan la noche y el dolor

Y todo lo q. ahora conozco de la vida es q. me encuentro triste de ver y de verme...

No quiero buscar glorias ni quiero buscar nada porq. en cualquier senda me pesa el corazón!

(H. Fiesco Delucidación)

Y toda la noche me entro al corazón

(H. Fiesco Las campanas de la tierra)

De los viejos textos q. había en mí, nada existe
y, con el alma en sombras y con la fe perdida,

(N. Lomano Vivo galvanizado)

Mi corazón es como un cementerio
q. mellan las conchas de lo q. he perdido...
¡lo q. no ha sepultado el Misterio...
va teniendo q. hacerle el obituario!

Mi alma está pollada, como un cementerio
con las negras conchas de lo q. he perdido;
¡lo q. no ha sepultado el misterio
va enterrando piadoso, el obituario!

(It. Aria del obituario)

Ir haciendo camino sobre un yermo de abrojos
mordidos por el agridulce de la desilusión
con la sed en los labios, la fatiga en los ojos
y una espina dorada dentro del corazón.

(It. Halcón)

Dirán q. es esta una postura derrotista, de hombres débiles. Tal vez tengan razón los q. así hablan. Pero los optimistas, los "demonistas" para sarko ¿no tienen q. ser totalmente superficiales? ¿Qué hacen los grandes "actores" alegres del mundo? Considerándolo así, mi derrotismo en el mero orden natural me parece q. la postura más verdadera es la de los otros, la de los incapaces de hacer, porq. ven la mentira, la falsedad de su actuación.

Yo no veo otra solución real q. derrotismo. A veces se lee - recuerdo de una conferencia d. I. Ramón Jiménez en Miami - q. Dios no es sino la idealización de todo lo bueno q. podemos imaginar, una escapatoria donde poder refugiarnos cuando nadie en la tierra nos comprende ni satisface. Claro q. Dios no es un antojo del hombre, sino la única realidad de quien todo contingente recibe su ser. Pero en el fondo también es una necesidad del hombre, un refugio de su tedio y su pequeñez. Por eso para mí

vanidad voy buscando en la palabra, en la vida, en el ser de Jesús la mano q. me sostenga, la fuerza q. vaya llenándome de su palabra, de su ser y de su vida.

38 Porq. esta nuestra es una mezcla y dolorosa, pero para ella tiene Jesús sus luces divinas: $\epsilon\gamma\omega \dot{\alpha}\pi\acute{\iota}\sigma\tau\epsilon\iota\delta\alpha \dot{\upsilon}\mu\acute{\alpha}\varsigma \theta\epsilon\rho\iota\varsigma\epsilon\iota\nu \dot{\delta}\iota \circ\upsilon\chi \dot{\upsilon}\rho\epsilon\iota\varsigma \kappa\epsilon\kappa\omicron\pi\acute{\iota}\kappa\alpha\tau\epsilon \alpha\lambda\lambda\omicron\iota \kappa\epsilon\kappa\omicron\pi\acute{\iota}\kappa\alpha\sigma\iota\nu, \kappa\alpha\iota \dot{\upsilon}\rho\epsilon\iota\varsigma \epsilon\iota\varsigma \tau\omicron\iota\kappa \kappa\omicron\iota\omicron\rho \alpha\dot{\upsilon}\tau\omega\nu \epsilon\iota\sigma\epsilon\lambda\epsilon\lambda\acute{\upsilon}\theta\alpha\tau\epsilon.$ Ego mihi vos mentare, quod vos non laborastis; alii laboraverunt, et vos in laboribus somnolastis. Me pismo de la proximidad de Dios, de su cercanía ontológica y psicológica. La infinitud toda entera se "termina" en mí cuando me conoce y me ama, algo así como un inmenso chorro de luz q. atorniera la noche - esa noche larga e impenetrable q. va de Dios a la criatura - y se debiene a iluminar con amor, a centrarse en mí por amor. Soy ante el objeto en q. se proyecta Dios: yo no lo determino. El para q. me conozca, sino q. él se termina en mí y me atiende. Además está en conversación y en consorcio constante: toda su esencia infinita y divina me sostiene, está aquí junto a mí, y los dos - me da miedo decirlo, pero es verdad - y por tanto dejé el miedo por la reverencia - los dos colaboramos. Y esta acción mía de escribir, procede toda de mí, pero también toda de Dios. De ninguno de los dos totalmente por un rasgo finísimo de amor, ese rasgo q. es la sonrisa del cariño. por el q. los q. se aman quieren hacerlo todo juntos, más aún quieren realigarlo todo a una. Aquí

en nuestros amores de la tierra no lo podemos alcanzar. Sin embargo lo necesitamos. Por eso vemos en nuestro amor cuando aun lo miramos de lejos una idealidad q. parece nos va a llenar, algo al q. podemos dar ante-ros y en el q. podremos introducirnos totalmente. Pero cuando ya estamos cerca, entonces vemos q. esa cercanía es inmensamente lejana, q. la individualidad del otro se nos va y en ella apenas podemos nada. Y entonces ante esta barrera imposible el amor casi se fatiga, y aunq. siga algo y sin libertad, ya abse la duda - después algo más q. la duda - de q. aquí en la tierra nada terreno llenará, de q. no habrá corazón en el q. entremos y quedemos.

Si, ¡cuántas veces se está muy lejos de q. por más q. la distancia de fuera sea muy corta! Por eso a su proximidad ontológica añade la psicológica, la presencia real la presencia del amor. Porq. nos ama termina su conocimiento en nosotros, converge en toda esa nuestra, nos conserva. Porq. nos ama está Jesús conmigo hablando palabras de una eterna.

Esto de la presencia psicológica es algo inteligible pero real. En ocasiones porq. la siento la creo. Cuando oigo cantar a miles de almas cantos de fervor, llenos de fe, y veo a un cristiano arrojarse a la custodia para desde allí mirar y dejarse ver de tantos hombres creyentes, me pismo esta presencia psicológica. Precisamente algo así es la esencia de Jesús: el es Emmanuel: Dios con nosotros, Dios q. nos alige y nos envía

por una misión por este mundo. Y como nos va a re-
sultar dolorosamente difícil y como él quiere - porq.
nos quiere- divinizar nuestras almas, háceme lleno
y divino como él, nos habla estas palabras de cornelo.
se nos acerca dulce y silencioso como un amigo se acer-
ca al amigo a quien de veras ama.

Pensando en la elección de la Virgen, cuando Dios
de entre infinitos posibles elige para ser sublime sea-
ñalada rebotante de gracia y de Dios a Nuestra Se-
ñora se me hacía más palpable aún el hecho de es-
ta amorosa cercanía de Dios. Y yo pensaba q. tam-
bién Dios porq. él es bueno y yo le miraba su-
luciente con mi retina interna por donde se me
mañan todos los valores, me podía mistar con amor
y cerrando mis heridas llenarme de su divinidad,
porq. este problema mío sólo me lo va a crear el
amor de Dios.

Jenis viene con este dolor y este amor. Por mi
corazón me manda a segar lo q. no he labrado. Yo
no pude sembrar mi futura y ya inicialmente
presente divinizar. El la labró y la sembró ha-
ciéndose de mi carne y haciéndose mía y yo entré
en su labor haciendo mío lo q. era suyo. Sin su
trabajo ¿qué hubiera sido de mi siembra? Tra-
vase, angustia, tedio y después eternidad dolorosa.
Hoy me manda a recoger vida sobrenatural pri-
mero en mi alma, después en sus almas q. también
El solo ha labrado y sembrado. Pero en esas almas
tengo q. estar en el hábito desprendimiento y la
callada presencia así q. Jenis ha entrado en la mía.

9- Mayo-54

